

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَّةِ الْبَصَائِيحِ

جلد ۹

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد مبارقداس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد سلاروق غفرلہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ
محمد الہی 7895786325

الرفیق الفصیح

لمشکوۃ المصابیح

جلد ۹

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یوپی) ۲۲۵۲۰۶

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۹

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... مجیب الرحمن قاسمی لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

سن اشاعت..... ۱۴۳۳ھ مطابق ۲۰۱۲ء

صفحات..... ۵۰۰

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۲۵۲۰۶

فهرست
الرفيق الفصيح
لمشكوة المصابيح
جلد نهم

اجمالي فهرست

الرفيق الفصيح لمشكوة المصابيح

جلد نهم

نمبر شمار	مضامين	رقم الحديث	نمبر صفحہ
١	باب صلوة الضحىٰ	١٢٣٣٢/١٢٣٥٣	٢٩
٢	باب صلوة التطوع	١٢٣٣٦/١٢٥٢٣	٥٥
٣	باب صلوة السفر	١٢٤٥٥/١٢٤٥٣	٨٥
٤	باب الجمعة	١٢٤٦٢/١٢٨٩٣	١٣١
٥	باب وجوبها	١٢٩٠٠/١٢٩٨٣	١٤٥
٦	باب التنظيف والتبكير	١٢٩٩٩/١٣١٦٣	١٩٩
٧	باب الخطبة والصلوة	١٣١٤٧/١٣٣٥٣	٢٣٥
٨	باب صلوة الخوف	١٣٣٣٦/١٣٣١٣	٢٤٥
٩	باب صلوة العيدين	١٣٣٢٢/١٣٦٨٣	٢٩٩
١٠	باب الاضحية	١٣٦٩٩/١٣٩١٣	٣٥٣
١١	باب العتيرة	١٣٩٢٢/١٣٩٢٣	٤٠١
١٢	باب صلوة الخسوف	١٣٩٥٥/١٤٠٤٣	٤١١
١٣	باب في سجود الشكر	١٤٠٨٨/١٤١٠٣	٤٣٣
١٤	باب صلوة الاستسقاء	١٤١١١/١٤٢٢٣	٤٥١
١٥	باب في الرياح	١٤٢٤٥/١٤٣٣٦	٤٨١

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب صلوۃ الضحیٰ ﴿چاشت کی نماز کا بیان﴾	
۱	انغوی تحقیق.....	۳۱
۲	صلوۃ الضحیٰ.....	۳۱
۳	فائدہ: ۱/ صلوۃ الضحیٰ کا ثبوت.....	۳۲
۴	فائدہ: ۲/ صلوۃ الضحیٰ کی حیثیت.....	۳۳
۵	ابن عربی کی تحقیق.....	۳۳
۶	فائدہ: ۳/ مکررین صلوۃ الضحیٰ کی توجیح.....	۳۳
۷	فائدہ: ۴/ صلوۃ الضحیٰ کی پابندی.....	۳۵
۸	فائدہ: ۵/ تعداد رکعات.....	۳۷
۹	فائدہ: ۶/ صلوۃ الضحیٰ اور صلوۃ اشراق میں فرق.....	۳۷
	(الفصل الاول)	
۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۴﴾ نماز چاشت آٹھ رکعات.....	۴۰

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۴۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۵﴾ نماز چاشت چار رکعات.....	۱۱
۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۶﴾ صلوٰۃ النضحیٰ کی فضیلت.....	۱۲
۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۷﴾ نماز چاشت کا افضل وقت.....	۱۳
	(الفصل الثانی)	
۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۸﴾ نماز چاشت کی فضیلت.....	۱۴
۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۹﴾ صلوٰۃ النضحیٰ کی اہمیت.....	۱۵
۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۰﴾ چاشت کی بارہ رکعات.....	۱۶
۴۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۱﴾ نماز اشراق کی فضیلت.....	۱۷
	(الفصل الثالث)	
۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۲﴾ ایضاً.....	۱۸
۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۳﴾ نماز چاشت کی عظمت.....	۱۹
۵۲	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حیرت انگیز عمل.....	۲۰
۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۴﴾ نماز چاشت کے بارے میں آنحضرت ﷺ کا عمل.....	۲۱
۵۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۵﴾ نماز چاشت کے سلسلہ میں حضرت ابن عمرؓ کا فرمان.....	۲۲
	باب التطوع	
	﴿نفل نمازوں کا بیان﴾	
۵۷	تطوع کی تحقیق.....	۲۳
۵۷	نوافل کی شریعت کی حکمت.....	۲۴
۵۸	نوافل کے اقسام.....	۲۵
	(الفصل الاول)	
۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۶﴾ تحیۃ الوضو.....	۲۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۱	اشکال و جواب	۲۷
۲۱	فائدہ	۲۸
۲۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۷﴾ نماز استخارہ	۲۹
۲۳	حکم استخارہ	۳۰
۲۳	حکمت استخارہ	۳۱
۲۵	استخارہ کن امور میں کیا جائے؟	۳۲
۲۵	استخارہ کا طریقہ	۳۳
۲۶	استخارہ کب تک کیا جائے	۳۴
۲۶	مشائخ کے تجربات	۳۵
۲۷	استخارہ کا فائدہ	۳۶
	(الفصل الثانی)	
۲۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۸﴾ نماز تو ہے	۳۷
۲۹	صداقت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۳۸
۷۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۹﴾ نماز سے رنج دور ہوتا ہے	۳۹
۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۰﴾ تحیۃ الوضو کی فضیلت	۴۰
۷۲	فائدہ	۴۱
۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۱﴾ نماز حاجت کے بعد دعا	۴۲
۷۴	پہلی حکمت	۴۳
۷۵	دوسری حکمت	۴۴
۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۲﴾ صلوٰۃ التبیح کی فضیلت	۴۵

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۷۸	حدیث صلوٰۃ التسبیح کی تخریج و تحقیق.....	۴۶
۷۹	صلوٰۃ التسبیح کی کیفیت.....	۴۷
۸۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۳﴾ نوافل کا فائدہ.....	۴۸
۸۱	تعارض مع دفع تعارض.....	۴۹
۸۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۴﴾ نماز کی عظمت.....	۵۰
	باب صلوٰۃ السفر	
	﴿مسافر کی نماز کا بیان﴾	
	(الفصل الاول)	
۸۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۵﴾ ذوالحلیفہ میں قصر.....	۵۱
۸۹	قصر کی حیثیت.....	۵۲
۸۹	اختلاف کے دلائل.....	۵۳
۹۰	شوافع کے دلائل اور جواب.....	۵۴
۹۱	فائدہ.....	۵۵
۹۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۶﴾ سفر میں حالت اطمینان میں بھی قصر.....	۵۶
۹۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۷﴾ قصر صلوٰۃ! اللہ تعالیٰ کا انعام ہے.....	۵۷
۹۳	فائدہ.....	۵۸
۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۸﴾ دس دن قیام میں قصر.....	۵۹
۹۵	اتمام کی مدت! قیام میں اختلاف ائمہ.....	۶۰
۹۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۹﴾ بلا نیت قیام میں قصر.....	۶۱
۹۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۰﴾ دوران سفر ترک نوافل.....	۶۲

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۱۰۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۱﴾ سفر میں جمع بین الصلوٰتین.....	۶۳
۱۰۱	مسئلہ ”جمع بین الصلوٰتین“ اور اختلاف ائمہ مع ولأکل.....	۶۴
۱۰۲	جمع بین الصلوٰتین کے بارے میں غیر مقلدین کا عمل.....	۶۵
۱۰۵	مولانا ثناء اللہ امرتسری صاحب کا فتویٰ.....	۶۶
۱۰۵	ایضاً.....	۶۷
۱۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۲﴾ سواری پر نوافل پڑھنا.....	۶۸
۱۰۶	سواری پر استقبال قبلہ شرط ہے یا نہیں؟.....	۶۹
۱۰۸	وتر سواری پر جائز ہے یا نہیں؟.....	۷۰
	(الفصل الثانی)	
۱۰۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۳﴾ سفر میں قصر و اتمام.....	۷۱
۱۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۴﴾ مسافر کا مقیم کی امامت کرنا.....	۷۲
۱۱۱	اشکال مع جواب.....	۷۳
۱۱۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۵﴾ سفر میں سنن پڑھنا.....	۷۴
۱۱۳	مذہب.....	۷۵
۱۱۴	مختلف روایات اور ان میں تطبیق.....	۷۶
۱۱۵	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۶﴾ جمع بین الصلوٰتین.....	۷۷
۱۱۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۷﴾ سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ.....	۷۸
۱۱۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۸﴾ سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا.....	۷۹
	(الفصل الثالث)	
۱۱۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۹﴾ مسافر مقیم کی اقتدا میں اتمام کرے.....	۸۰

نمبر شمار	مضمین	صفحہ نمبر
۸۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۷﴾ سفر میں وہ رُعت ہی عزیمت ہے	۱۲۱
۸۲	حضرت ۛ شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پہلی تاویل	۱۲۲
۸۳	حضرت ۛ شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی دوسری تاویل	۱۲۳
۸۴	حدیث نمبر ﴿۱۲۸﴾ قصر کا حکم من جانب اللہ ہے	۱۲۴
۸۵	حدیث نمبر ﴿۲۷۲﴾ دورانِ سفر وتر کا حکم	۱۲۴
۸۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۹﴾ مقدمہ مسافت قصر	۱۲۵
۸۷	اقول معہ	۱۲۶
۸۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۰﴾ دورانِ سفر نفل نماز پڑھنا	۱۲۸
۸۹	حدیث نمبر ﴿۲۷۵﴾ یضاً	۱۲۹
	باب الجمعة	
	﴿جمعائیان﴾	
۹۰	لفظ جمعہ کی تحقیق و وجہ تسمیہ	۱۳۳
۹۱	جمعہ کی فرضیت	۱۳۴
۹۲	جتنی عبادت کے ست دن کی تعیین	۱۳۴
	(الفصل الاول)	
۹۳	حدیث نمبر ﴿۲۷۶﴾ جمعہ مسلمانوں کا خاص دن ہے	۱۳۶
۹۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۷﴾، خصائص جمعہ	۱۳۸
۹۵	حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش	۱۳۹
۹۶	جمعہ کے دن کیا چیزیں ہوئیں	۱۴۰
۹۷	جمعہ و ریوم عرفہ	۱۴۱

نمبر شمار	مضمین	صفحہ نمبر
۹۸	جنت میں قیام کی مدت	۱۳۴
۹۹	شکال و جوہ	۱۳۴
۱۰۰	نزول آدم علیہ السلام و ہجرت نبوی علیہ السلام	۱۳۴
۱۰۱	سوس و جوہ	۱۳۴
۱۰۲	نزول حضرت آدم علیہ السلام	۱۳۴
۱۰۳	حضرت آدم علیہ السلام کی وفات	۱۳۵
۱۰۴	تدفین	۱۳۵
۱۰۵	حدیث نمبر ۱۲۷۸۰ ۱۲۷۸۱ جمعہ کے دن قیامت کی ایک خاص ساعت	۱۳۶
۱۰۶	جمعہ کی ساعت چابت	۱۳۷
۱۰۷	شکال و جوہ	۱۵۰
۱۰۸	ساعت چابت کے خفی ہونے کی حکمت	۱۵۰
۱۰۹	تحدید کافی مکہ	۱۵۰
۱۱۰	حدیث نمبر ۱۲۷۹۰ ۱۲۷۹۱ جمعہ میں ساعت قیامت کی تعیین	۱۵۱
۱۱۱	شکال و جوہ	۱۵۲
	(الفصل الثانی)	
۱۱۲	حدیث نمبر ۱۲۸۰۰ ۱۲۸۰۱ جمع کے دن پیش آنے والے چندہ قوت	۱۵۲
۱۱۳	حدیث نمبر ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ جمعہ کی ساعت قیامت کی تلاش	۱۵۷
۱۱۴	حدیث نمبر ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ جمعہ کے روز کثرت درہ و شریف	۱۵۸
۱۱۵	عدنجات میں سما کا ختاف	۱۶۰
۱۱۶	قبر میں حیات کا مسئلہ	۱۶۱

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۱۶۲	حیات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور غیر مقتدین	۱۱۷
۱۶۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۳﴾ جمعہ کے دن کی ہیبت	۱۱۸
۱۶۴	سوس و جواب	۱۱۹
	(الفصل الثالث)	
۱۶۵	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۴﴾ جمعہ کا دن سید لایا ہے	۱۲۰
۱۶۷	جمعہ و عیدین	۱۲۱
۱۶۸	حدیث نمبر ﴿۲۸۵﴾ جمعہ کی وجہ تسمیہ	۱۲۲
۱۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۶﴾ جمعہ کے دن کثرت درود شریف و رسمہ حیات نبی ﷺ	۱۲۳
۷۰	شکایں و جواب	۷۰
۱۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۷﴾ جمعہ کے دن مرنے والے کی فضیلت	۱۲۵
۱۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۸﴾ جمعہ کے دن یک عظیم خوشخبری	۱۲۶
۱۷۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۹﴾ جمعہ کا دن منور دن ہے	۱۲۷
	باب وجوابها	
	﴿جمعہ کے وجوب کا بیان﴾	
۱۷۷	جمعہ کی فرضیت	۱۲۸
۱۷۸	جمعہ کے عدم وجوب کے سہا ب	۱۲۹
	(الفصل الاول)	
۱۷۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۰﴾ نماز جمعہ کا تاکید کی حکم	۱۳۰
۱۸۰	سوس و جواب	۱۳۱
	(الفصل الثانی)	
۱۸۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۱﴾ ترک جمعہ پر وعید شدیدہ	۱۳۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۸۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۲﴾ ترک جمعہ پر صدقہ کا حکم	۱۳۲
۱۸۳	تعارض مع جواب	۱۳۲
۱۸۳	اشکال مع جواب	۱۳۵
۱۸۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۳﴾ جمعہ کی فرضیت	۱۳۶
۱۸۹	مصر کی تحریف	۱۳۷
۱۹۰	حدیث نمبر ﴿۲۹۴﴾ شخص جس پر جمعہ فرض ہے	۱۳۸
۱۹۲	حدیث نمبر ﴿۲۹۵﴾ جن پر جمعہ فرض نہیں ہے	۱۳۹
۱۹۳	سوال و جواب	۱۴۰
	(الفصل الثالث)	
۱۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۶﴾ ترک جمعہ پر وعید شدید	۱۴۱
۱۹۲	حدیث نمبر ﴿۲۹۷﴾ جمعہ کا تارک منفق لکھ جاتا ہے	۱۴۲
۱۹۷	حدیث نمبر ﴿۲۹۸﴾ جن پر جمعہ فرض نہیں	۱۴۳
	باب التنظیف والتبکیر	
۲۰۱	﴿جمعہ کے لئے پاک و صاف ہونے اور جلدی جانے کا بیان﴾	۱۴۴
۲۰۲	تنظیف کی حکمت	۱۴۵
	(الفصل الاول)	
۲۰۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۹﴾ جمعہ کے روز عمل ستہ	۱۴۶
۲۰۵	وہ ران خطبہ چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا	۱۴۷
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۰﴾ جمعہ کی نماز سے گن ہوں کی بخشش	۱۴۸
۲۰۷	تعارض مع دفع تعارض	۱۴۹

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۲۰۷	حدیث نمبر ۱۳۰۱؎، دوران خطبہ کی عمل کی ممانعت ..	۱۵۰
۲۰۸	حدیث نمبر ۳۰۲؎، جمعہ کے سے وقت مسجد نے کا ثواب ..	۱۵۱
۲۱۰	حدیث نمبر ۱۳۰۳؎، خطبہ کے وقت بات کرنے کی ممانعت ..	۱۵۲
۲۱۰	دوران خطبہ بات کرنا ..	۱۵۳
۲۱۱	فائدہ ..	۱۵۴
۲۱۲	سوال و جواب ..	۱۵۵
۲۱۲	شکاک مع جواب ..	۱۵۶
۲۱۳	حدیث نمبر ۱۳۰۴؎، منبری کو اس کی جگہ سے ٹھکر خود بیٹھنا ..	۱۵۷
	(الفصل الثانی)	
۲۱۵	حدیث نمبر ۳۰۵؎، رعایت آداب کے ساتھ جمعہ پڑھنے کی فضیلت ..	۱۵۸
۲۱۶	سفید لباس کی فضیلت ..	۱۵۹
۲۱۶	حدیث نمبر ۳۰۶؎، بیضا ..	۱۶۰
۲۱۹	حدیث نمبر ۳۰۷؎، جمعہ کے سے پیچھے پڑے کا تقاضا ..	۱۶۱
۲۱۹	حدیث نمبر ۳۰۸؎، مہم کے قریب رہنے کی تاکید ..	۱۶۲
۲۲۱	حدیث نمبر ۳۰۹؎، تخطلی رقب پر عید ..	۱۶۳
۲۲۲	تخطلی رقب کب چڑ ہے؟ ..	۱۶۴
۲۲۳	نتیجہ	۱۶۵
۲۲۳	حدیث نمبر ۱۳۱۰؎، دوران خطبہ گوشت مارنے کی ممانعت ..	۱۶۶
۲۲۴	فائدہ ..	۱۶۷
۲۲۴	حدیث نمبر ۱۳۱۱؎، مسجد میں ہنگامے پر حکم بدلنے کا حکم ..	۱۶۸

نمبر شمار	مضمین	صفحہ نمبر
	(الفصل الثالث)	
۱۶۹	حدیث نمبر ﴿۳۱۲﴾ کسی کو ٹھکرا کر اس کی جگہ بیٹھے کی ممانعت ..	۲۲۵
۱۷۰	حدیث نمبر ﴿۳۱۳﴾ آداب جمعہ کی رعایت کرنے والے کا اجر ..	۲۲۶
۱۷۱	حدیث نمبر ﴿۳۱۴﴾ اور ن خطبہ مرغیر کا تکلم بھی ممنوع ہے ..	۲۲۸
۱۷۲	شکاک مع جواب ..	۲۲۹
۱۷۳	حدیث نمبر ﴿۳۱۵﴾ جمعہ کے دن غسل کی تاکید ..	۲۳۰
۱۷۴	عرق گلاب نہ ہو مشک ..	۲۳۱
۱۷۵	حدیث نمبر ﴿۳۱۶﴾ یشا ..	۲۳۱
۱۷۶	غسل نماز جمعہ کے سے ہے یا یوم جمعہ کے سے ..	۲۳۲
۱۷۷	غسل جمعہ جب ہے یا سنت؟ ..	۲۳۳
	باب الخطبة والصلوة	
	﴿خطبہ اور نماز﴾	
۱۷۸	خطبہ کے معنی ..	۲۳۷
۱۷۹	نماز جمعہ سے پہلے خطبہ کی حکمت ..	۲۳۷
۱۸۰	وہ خطبوں کی حکمت ..	۲۳۸
۱۸۱	خطبہ طر بی زبان میں ضروری ہے ..	۲۳۸
۱۸۲	نماز جمعہ کے دو گانہ ہونے کی حکمت ..	۲۳۸
	(الفصل الاول)	
۱۸۳	حدیث نمبر ﴿۳۱۷﴾ نماز جمعہ کا وقت ..	۲۳۹
۱۸۴	زوال سے پہلے جمعہ اور ختاف مر ..	۲۳۹

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۲۳۰	وائل مام حمد وغیرہ	۱۸۵
۲۳۰	وائل جمہور	۱۸۶
۲۳۱	مام حمد کے وائل کے جوہر	۱۸۷
۲۳۱	حدیث نمبر ﴿۳۱۸﴾ دن کے کھانے سے پہلے جمعہ و رات	۱۸۸
۲۳۳	حدیث نمبر ﴿۳۱۹﴾ گرمی میں جمعہ تاخیر سے پڑھنا	۱۸۹
۲۳۳	حدیث نمبر ﴿۳۲۰﴾ جمعہ کی دنوں کا اضافہ	۱۹۰
۲۳۵	"اذا نودی للصلوة الح" کا مصدق	۱۹۱
۲۳۶	دن ثانی کو بدعت عثمانی کہنا	۱۹۲
۲۳۷	حدیث نمبر ﴿۳۲۱﴾ جمعہ کے دو خطبے	۱۹۳
۲۳۷	خطبہ کا حکم	۱۹۴
۲۳۷	وہ خطبہ و جب ہیں یا یک	۱۹۵
۲۳۸	خطبہ جمعہ کھڑے ہو کر	۱۹۶
۲۳۹	دو نوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا حکم	۱۹۷
۲۳۹	خطبہ میں تلاوت کا حکم	۱۹۸
۲۵۰	ارکان خطبہ	۱۹۹
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۳۲۲﴾ خطبہ کا چار مع و مختصر ہونا	۲۰۰
۲۵۲	حدیث نمبر ﴿۳۲۳﴾ خطبہ مسنون	۲۰۱
۲۵۲	آنکھیں سرخ ہوجانے کی وجہ	۲۰۲
۲۵۲	آہ زباند ہونے کی وجہ	۲۰۳
۲۵۲	"گاہ صدر جیش" کا مطلب	۲۰۴

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۲۵۵	حدیث نمبر ۱۳۲۴؎ منبر پر خطبہ دین	۲۰۵
۲۵۶	حدیث نمبر ۳۲۵؎ خطبہ میں آیات قرآنی پڑھنا	۲۰۶
۲۵۸	حدیث نمبر ۱۳۲۶؎ بوقت خطبہ نماز	۲۰۷
۲۵۸	فائدہ	۲۰۸
۲۵۸	حدیث نمبر ۱۳۲۷؎ خطبہ کے دوران حیات مسجد پڑھنا	۲۰۹
۲۶۰	حدیث نمبر ۳۲۸؎ نماز جمعہ میں مسبوق کا حکم	۲۱۰
۲۶۱	اختلاف اسمہ	۲۱۱
	(الفصل الثانی)	۲۱۲
۲۶۳	حدیث نمبر ۱۳۲۹؎ خطبہ سے قبل منبر پر بیٹھنا	۲۱۳
۲۶۳	حدیث نمبر ۱۳۳۰؎ دوران خطبہ خطیب کی طرف رخ کرنا	۲۱۴
	(الفصل الثالث)	۲۱۵
۲۶۶	حدیث نمبر ۳۳۱؎ خطبہ ہڑے پر	۲۱۶
۲۶۷	نیا خطبہ جمعہ رخصت کے قائم مقام ہے؟	۲۱۷
۲۶۸	حدیث نمبر ۱۳۳۲؎ بیٹھ کر خطبہ دینے پر نکیر	۲۱۸
۲۷۰	حدیث نمبر ۱۳۳۳؎ دوران خطبہ ہاتھوں کو حرکت دینے کی ممانعت	۲۱۹
۲۷۱	حدیث نمبر ۱۳۳۴؎ منبر پر بیٹھنے کے وقت کلام	۲۲۰
۲۷۲	عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مثال حدیث	۲۲۱
۲۷۲	فضیلت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۲۲۲
۲۷۳	حدیث نمبر ۱۳۳۵؎ نماز جمعہ فوت ہونے پر ظہر پڑھنے کا حکم	۲۲۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب صلوۃ الخوف	
	﴿خوف کی نماز کا بیان﴾	
۲۳۲	صلوۃ اخوف کی تحریف	۲۷۷
۲۳۵	صلوۃ اخوف کی مشروعیت	۲۷۷
۲۳۶	صلوۃ اخوف کی مشروعیت یہ باقی ہے	۲۷۷
۲۳۷	صلوۃ اخوف کی شرط	۲۷۸
۲۳۸	صلوۃ اخوف کی تفصیل	۲۷۸
	(الفصل الاول)	
۲۳۹	حدیث نمبر ۱۳۳۲ صلوۃ خوف کا مسنون طریقہ	۲۸۰
۲۴۰	صلوۃ اخوف کی دینی کا طریقہ و اختلاف مر	۲۸۲
۲۴۱	طریقہ حنفی کی وجہ تری	۲۸۵
۲۴۲	حدیث نمبر ۱۳۳۷ صلوۃ خوف کا دوسرے طریقہ	۲۸۶
۲۴۳	حدیث نمبر ۱۳۳۸ صلوۃ خوف میں رقعہ کا ایک ہم واقعہ	۲۸۹
۲۴۴	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قتل کے روزہ سے یہودی کا تو ر ٹھانا	۲۹۰
۲۴۵	شکال مع جواب	۲۹۱
۲۴۶	حدیث نمبر ۱۳۳۹ صلوۃ خوف کا ایک و طریقہ	۲۹۳
	(الفصل الثانی)	
۲۴۷	حدیث نمبر ۳۴۰ مظہر کے وقت صلوۃ خوف	۲۹۵
	(الفصل الثالث)	
۲۴۸	حدیث نمبر ۱۳۴۱ صلوۃ خوف کی بد	۲۹۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب صلوٰۃ العیدین ﴿عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کا بیان﴾	
۳۰۱	وجہ تسمیہ	۲۳۹
۳۰۲	عیدین کی مشرہ عیت	۲۴۰
۳۰۳	دنوں کی تعیین میں حکمت	۲۴۱
۳۰۳	صلوٰۃ عیدین کا حکم	۲۴۲
	(الفصل الاول)	
۳۰۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۲﴾ نماز عیدین کا مسنون طریقہ	۲۴۳
۳۰۵	نماز عیدین کا وقت	۲۴۴
۳۰۵	نماز عیدین کا مسنون وقت	۲۴۵
۳۰۶	عید ضحیٰ میں تعجیل کیوں؟	۲۴۶
۳۰۶	عید گاہ پیدیں جانا	۲۴۷
۳۰۶	اصلوٰۃ قبل الخطبہ	۲۴۸
۳۰۷	مضمون خطبہ	۲۴۹
۳۰۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۳﴾ عیدین کی نماز کے سے دن و قمت نہیں	۲۵۰
۳۰۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۴﴾ عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہو	۲۵۱
۳۱۰	خطبہ عیدین نماز سے مؤخر ہونے کی وجہ	۲۵۲
۳۱۰	خطبہ عیدین نماز سے مقدم کرنے کا حکم	۲۵۳
۳۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۵﴾ عیدین میں عورتوں کو غوطہ	۲۵۴
۳۱۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۶﴾ نماز عید سے پہلے ورجہ میں ٹوٹنے	۲۵۵

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۳۱۳	نماز عیدین میں سنن و نوافل نہ ہونے کی حکمت	۲۵۶
۳۱۴	حدیث نمبر ۱۳۴۷ عورتوں کا عید گاہ آنا	۲۵۷
۳۱۵	مسئلہ لباب میں مذہب عمر	۲۵۸
۳۱۶	عورتوں کا مسجد آنا	۲۵۹
۳۱۶	مسجد احمر و مسجد نبویؐ میں عورتوں کا نماز کے آنا	۲۶۰
۳۱۷	حدیث نمبر ۱۳۴۸ عید کے دن دف بچنا	۲۶۱
۳۱۷	ہاتھ کا حکم	۲۶۲
۳۱۷	گاہ بچہ کا حکم	۲۶۳
۳۱۷	حدیث نمبر ۱۳۴۹ عید غفر کی نماز سے پہلے کچھ کھینا چاہئے	۲۶۴
۳۲۱	عدو کے مطابق کھجور کھانے کی حکمت	۲۶۵
۳۲۲	عید رخصتی میں نماز عید سے پہلے کچھ کھانا	۲۶۶
۳۲۲	حدیث نمبر ۱۳۵۰ ایک راستہ سے عید گاہ جانا و دوسرے سے واپس آنا	۲۶۷
۳۲۳	رستہ کی تبدیلی کی حکمتیں	۲۶۸
۳۲۳	حدیث نمبر ۱۳۵۱ عید رخصتی کی نماز کے بعد قربانی کرنا	۲۶۹
۳۲۶	قربانی کا وقت و وقت فہم	۲۷۰
۳۲۶	حدیث نمبر ۱۳۵۲ عید رخصتی کی نماز سے پہلے قربانی درست نہیں	۲۷۱
۳۲۸	حدیث نمبر ۱۳۵۳ نماز عید رخصتی کے بعد قربانی	۲۷۲
۳۲۹	حدیث نمبر ۱۳۵۴ عید گاہ میں قربانی	۲۷۳
۳۳۰	نحر کا طریقہ	۲۷۴

نمبر شمار	مضمین	صفحہ نمبر
	(الفصل الثانی)	
۲۷۵	حدیث نمبر ۱۳۵۵؎ عیدین کی مشروعیت	۳۳۰
۲۷۶	کھار کے تھوڑوں میں شرکت	۳۳۲
۲۷۷	حدیث نمبر ۱۳۵۶؎ نماز عید اٹھنی کے بعد کھانا	۳۳۲
۲۷۸	حدیث نمبر ۱۳۵۷؎ عیدین میں زکوٰۃ کی برکت	۳۳۳
۲۷۹	تکبیرات عیدین سے متعلق مسائل و رد	۳۳۴
۲۸۰	حدیث نمبر ۱۳۵۸؎ نماز عیدین میں قرأت	۳۳۶
۲۸۱	حدیث نمبر ۱۳۵۹؎ عیدین کی تکبیرات و رد	۳۳۷
۲۸۲	حدیث نمبر ۱۳۶۰؎ نماز کا سہارے پر خطبہ دینا	۳۳۹
۲۸۳	عصا یا تھیل میں بیٹے کے سلسلہ میں مذہب ائمہ	۳۳۹
۲۸۴	حدیث نمبر ۱۳۶۱؎ خطبہ میں برچھگی کا سہارا لینا	۳۴۱
۲۸۵	حدیث نمبر ۱۳۶۲؎ خطبہ میں کسی نماز کا سہارا لینا	۳۴۱
۲۸۶	حدیث نمبر ۱۳۶۳؎ عید گاہ یکراۓ سے چار دوسرے سے واپس آنا	۳۴۲
۲۸۷	حدیث نمبر ۱۳۶۴؎ بوش کی وجہ سے عید کی نماز مسجد میں پڑھنا	۳۴۳
۲۸۸	حدیث نمبر ۱۳۶۵؎ نماز عید صبحی میں تعیل	۳۴۴
۲۸۹	حدیث نمبر ۱۳۶۶؎ عید کی نماز گنگوں پر پڑھنا	۳۴۵
۲۹۰	مسئلہ لباب میں مذہب ائمہ	۳۴۶
	(الفصل الثالث)	
۲۹۱	حدیث نمبر ۱۳۶۷؎ عیدین کی نماز کے سنے و ن و قامت نہیں	۳۴۷
۲۹۲	حدیث نمبر ۱۳۶۸؎ نماز عیدین سے قبل خطبہ کی ممانعت	۳۴۸

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
	باب الاضحیۃ	
	﴿قربانی کا بیان﴾	
۳۵۵	لفظ غنیمہ کی تحقیق	۲۹۳
۳۵۶	حیثیت قربانی	۲۹۴
۳۵۶	وائل و جوب قربانی	۲۹۵
۳۶۰	نحر کی تعریف	۲۹۶
۳۶۰	ذبح کی تعریف	۲۹۷
	(الفصل الاول)	
۳۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۹﴾ قربانی کا مسنون طریقہ	۲۹۸
۳۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۰﴾ یضاً	۲۹۹
۳۶۳	پھری کوتیز رنا	۳۰۰
۳۶۴	امت کی طرف سے قربانی رنا	۳۰۱
۳۶۴	بیک بکری کی قربانی کئی فرد کی طرف سے	۳۰۲
۳۶۴	فائدہ	۳۰۳
۳۶۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۱﴾ قربانی کے جانور عمر	۳۰۴
۳۶۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۲﴾ بکری کے بچے کی قربانی	۳۰۵
۳۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۳﴾ عید گاہ میں قربانی	۳۰۶
۳۷۰	عید گاہ میں قربانی کے فوائد	۳۰۷
۳۷۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۴﴾ قربانی کے جانور میں شرکت	۳۰۸
۳۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۵﴾ عشرہ ذی الحجہ میں بال ناخون ترشہ	۳۰۹

نمبر شمار	مضمین	صفحہ نمبر
۳۱۰	قربانی و برب ہے یا نہیں؟	۲۷۲
۳۱۱	نقطہ ر وہ ستوں رنے کی وجہ	۲۷۵
۳۱۲	عشرہ ذی الحجہ میں بس ناخن نہ ترشونا	۲۷۵
۳۱۳	”من شعورہ وبشرہ“ کے معنی	۲۷۵
۳۱۴	حدیث نمبر ۱۳۷۹؎ عشرہ ذی الحجہ کی اچھی ہمت	۲۷۶
۳۱۵	عشرہ ذی الحجہ و رمضان مبارک	۲۷۷
۳۱۶	عمل عشرہ ذی الحجہ و رجہد	۲۷۸
۳۱۷	عمل عشرہ ذی حجہ	۲۷۸
	(الفصل الثانی)	
۳۱۸	حدیث نمبر ۱۳۷۷؎ نخصی کی قربانی	۲۷۹
۳۱۹	حدیث نمبر ۱۳۷۸؎ میت کی طرف سے قربانی	۲۸۱
۳۲۰	حدیث نمبر ۱۳۷۹؎ س چا نور کی قربانی چا نہیں	۲۸۲
۳۲۱	حدیث نمبر ۱۳۸۰؎ یتیم	۲۸۵
۳۲۲	حدیث نمبر ۱۳۸۱؎ یتیم	۲۸۶
۳۲۳	حدیث نمبر ۱۳۸۲؎ قربانی کا پسندیدہ چا نور	۲۸۷
۳۲۴	حدیث نمبر ۱۳۸۳؎ جذع کی قربانی	۲۸۹
۳۲۵	حدیث نمبر ۱۳۸۴؎ بھینٹ کے بچہ کی قربانی	۲۹۰
۳۲۶	حدیث نمبر ۱۳۸۵؎ قربانی کے چا نور میں شرکاء کی تعداد	۲۹۱
۳۲۷	حدیث نمبر ۱۳۸۶؎ قربانی کا ثوب	۲۹۲
۳۲۸	حدیث نمبر ۱۳۸۷؎ عشرہ ذی الحجہ کی عبادت کا ثوب	۲۹۳

نمبر شمار	مضمین	صفحہ نمبر
	(الفصل الثالث)	
۲۷۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۸﴾ عید کی نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت	۳۹۵
۲۸۰	حدیث نمبر ﴿۳۸۹﴾ قربانی کے یام	۳۹۶
۲۸۱	حدیث نمبر ﴿۳۹۰﴾ قربانی کا وجوب	۳۹۷
۲۸۲	حدیث نمبر ﴿۳۹۱﴾ قربانی کیا ہے	۳۹۸
۲۸۳	۱۔ قعدۂ نحر ۲۔ علیل علیہ السلام	۳۹۹
	باب العتیرۃ	
۴۰۳	﴿عتیرہ کا بیان﴾	
	(الفصل الاول)	
۲۸۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۲﴾ عتیرہ کی سدا میں کوئی حقیقت نہیں	۴۰۳
	(الفصل الثانی)	
۲۸۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۳﴾ عتیرہ منسوخ ہے	۴۰۴
	(الفصل الثالث)	
۲۸۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۴﴾ ناد پر قربانی نہیں	۴۰۷
۲۸۷	قامہ جذبہ خلاص کی قدر دانی	۴۰۹
	باب صلوۃ الخسوف	
۴۱۳	﴿خسوف کی نماز کا بیان﴾	
۲۸۸	خسوف و رکسوف کی حقیقت	۴۱۳
۲۸۹	صلوۃ خسوف کی حیثیت	۴۱۴
۲۹۰	تعدد رکعات	۴۱۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۱۷	حکمتِ فوہ	۲۴۱
	(الفصل الاول)	
۴۱۹	حدیث نمبر ۱۳۹۵؎ سورج گرہن کی نماز	۲۴۲
۴۲۱	حدیث نمبر ۱۳۹۶؎ چاند گرہن کی نماز میں جہر کی قرأت کرنا	۲۴۳
۴۲۲	حدیث نمبر ۱۳۹۷؎ کسوف کی نماز جمعہ عت کے ساتھ	۲۴۴
۴۲۲	حدیث نمبر ۱۳۹۸؎ سورج گرہن کی نماز میں خطبہ	۲۴۵
۴۲۸	حدیث نمبر ۱۳۹۹؎ سورج گرہن کے وقت دعاء استغفار کی تائید	۲۴۶
۴۲۹	شکال و جواب	۲۴۷
۴۳۱	حدیث نمبر ۱۴۰۰؎ نماز کسوف میں رکوع کی تعداد	۲۴۸
۴۳۱	حدیث نمبر ۱۴۰۱؎ ینہ	۲۴۹
۴۳۲	حدیث نمبر ۱۴۰۲؎ صلوٰۃ کسوف میں دعاء تسبیح وغیرہ	۲۵۰
۴۳۳	فائدہ	۲۵۱
۴۳۳	حدیث نمبر ۱۴۰۳؎ سورج گرہن کے وقت نماز آزاد کرنا	۲۵۲
	(الفصل الثانی)	
۴۳۵	حدیث نمبر ۱۴۰۴؎ صلوٰۃ کسوف میں قرأت	۲۵۳
۴۳۷	حدیث نمبر ۱۴۰۵؎ سانس بیکھنے کے وقت سجدہ کرنا	۲۵۴
	(الفصل الثالث)	
۴۳۹	حدیث نمبر ۱۴۰۶؎ نماز کسوف میں طویل قرأت کرنا	۲۵۵
۴۴۰	حدیث نمبر ۱۴۰۷؎ نماز کسوف کی دینیگی کا طریقہ	۲۵۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب فی سجود الشکر	
۴۴۵	﴿سجدہ شکر کا بیان﴾	
	(الفصل الثانی)	
۴۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۸﴾ سجدہ شکر کا ثبوت	۳۵۷
۴۴۷	سجدہ شکر میں نیت	۳۵۸
۴۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۹﴾ مصیبت سے حفاظت پر سجدہ شکر	۳۵۹
۴۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۰﴾ سجدہ میں دعا	۳۶۰
۴۵۰	دعاء کا دب	۳۶۱
	باب صلوة الاستسقاء	
	﴿نماز استسقاء کا بیان﴾	
۴۵۳	استسقاء کی حقیقت	۳۶۲
۴۵۳	استسقاء کی شرعییت	۳۶۳
۴۵۳	استسقاء کی صورتیں	۳۶۴
۴۵۵	نماز استسقاء کی حکمت	۳۶۵
۴۵۵	نماز استسقاء میں ہاتھ زبردہ ٹھٹھانے کی حکمت	۳۶۶
	(الفصل الاول)	
۴۵۶	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۱﴾ نماز استسقاء میں قرأت بالجہر	۳۶۷
۴۵۷	تحویل ردء کا حکم	۳۶۸
۴۵۸	تحویل ردء کا طریقہ	۳۶۹
۴۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۲﴾ دعا استسقاء کے وقت ہاتھوں کو بند کرنا	۳۷۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۵۹	فائدہ	۴۷۱
۴۶۰	حدیث نمبر ۱۴۱۳ ؎ دواء استنقاء میں ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف رونا	۴۷۲
۴۶۱	حدیث نمبر ۱۴۱۴ ؎ نافع بارش کی دواء رونا	۴۷۳
۴۶۲	حدیث نمبر ۱۴۱۵ ؎ بارش کا پانی متبرک ہے	۴۷۴
	(الفصل الثانی)	
۴۶۳	حدیث نمبر ۱۴۱۶ ؎ نماز استنقاء میں چادر پلٹنا	۴۷۵
۴۶۴	صلوۃ استنقاء میں خطبہ	۴۷۶
۴۶۵	حدیث نمبر ۱۴۱۷ ؎ یشاً	۴۷۷
۴۶۶	حدیث نمبر ۱۴۱۸ ؎ دواء استنقاء کے وقت ہاتھوں کو ٹھنڈا	۴۷۸
۴۶۸	حدیث نمبر ۱۴۱۹ ؎ استنقاء کے وقت معمولی لباس پہننا ..	۴۷۹
۴۶۹	حدیث نمبر ۱۴۲۰ ؎ استنقاء کے موقعہ پر دواء	۴۸۰
۴۷۱	حدیث نمبر ۱۴۲۱ ؎ دواء برتے ہی بارش ہونا ..	۴۸۱
۴۷۲	فائدہ ..	۴۸۲
	(الفصل الثالث)	
۴۷۳	حدیث نمبر ۱۴۲۲ ؎ استنقاء میں خطبہ	۴۸۳
۴۷۴	حدیث نمبر ۱۴۲۳ ؎ دواء میں توسل	۴۸۴
۴۷۵	وسیلے کے معنی ..	۴۸۵
۴۷۶	وسیلے کی مختلف صورتیں ..	۴۸۶
۴۷۸	توسل کی حیثیت ..	۴۸۷
۴۷۹	حدیث نمبر ۱۴۲۴ ؎ حیثیت کی وجہ سے بارش ..	۴۸۸

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب فی الريح	
	﴿ہواؤں کا بیان﴾	
	(الفصل الاول)	
۳۸۳	حدیث نمبر ﴿۳۲۵﴾ ﴿ہواء کے ذریعہ نصرت و ہلاکت﴾	۳۸۹
۳۸۵	حدیث نمبر ﴿۳۲۶﴾ ﴿بادل و رہو سے فکر﴾	۳۹۰
۳۸۶	حدیث نمبر ﴿۳۲۷﴾ ﴿تیز ہو کے وقت دبا﴾	۳۹۱
۳۸۸	حدیث نمبر ﴿۳۲۸﴾ ﴿غیب کی کنجیاں﴾	۳۹۲
۳۹۰	حدیث نمبر ﴿۳۲۹﴾ ﴿شدید قحط سوں﴾	۳۹۳
۳۹۱	حدیث نمبر ﴿۳۳۰﴾ ﴿ہو کے پر کہنے کی مرنعت﴾	۳۹۴
۳۹۲	حدیث نمبر ﴿۳۳۱﴾ ﴿ہو پر عنت کی مرنعت﴾	۳۹۵
۳۹۳	حدیث نمبر ﴿۳۳۲﴾ ﴿نا پسندیدہ ہو کے وقت دبا﴾	۳۹۶
۳۹۵	حدیث نمبر ﴿۳۳۳﴾ ﴿آندھی کے وقت دبا﴾	۳۹۷
۳۹۶	حدیث نمبر ﴿۳۳۴﴾ ﴿بادل دیکھنے کے وقت کی دبا﴾	۳۹۸
۳۹۸	حدیث نمبر ﴿۳۳۵﴾ ﴿بادل کے گرج کے وقت کی دبا﴾	۳۹۹
	(الفصل الثالث)	
۳۹۹	حدیث نمبر ﴿۳۳۶﴾ ﴿یضاً﴾	۴۰۰
	تمت وبالفضل عمت	
	X—XX—XX—XX—X	
	X—XX—X	
	X—X	
	X	

باب صلوٰۃ الضحیٰ

(چاشت کی نماز کا بیان)

رقم الحدیث ۱۲۳۴ تا ۱۲۳۵

الرفيق الفصيح ٩

٣٠

باب صلاة الصبح

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب صلوٰۃ الصبحی

(چاشت کی نماز کا بیان)

نعوی تحقیق

صبحی کے نعوی معنی ہیں دن کا بند ہونا۔

اصطلاح میں صبحی چاشت کی نماز کو کہتے ہیں، جو دن کے کچھ بند ہونے پر پڑھی جاتی ہے۔ اس کا مختار وقت دن کے بعد فی ریح حصہ کے گزرنے کے بعد ہے۔ (مرقاۃ ۸-۲۱۰) دو رکعت ہے۔ رہارہ رکعت تک چاشت کی نماز پڑھنا ثابت ہے۔ (کما فی التعلیق الصبیح: ۲/۱۱۰) اہل کثر علماء کے نزدیک پسندیدہ چار رکعت ہے۔

صلوٰۃ الصبحی

بعض کہتے ہیں کہ یہ صاف بخلاف مضاف ہے ”ای صلوٰۃ وقت الصبحی“ لیکن خبر یہ ہے کہ یہ صاف بمعنی فی ہے، ”ای صلوٰۃ فی الصبحی“ جیسے ”صلوٰۃ اللیل ای صلوٰۃ فی اللیل“

ضحیٰ ضحوة کی جمع ہے، جیسے فوی قریۃ کی۔ ضحیٰ ایک مخصوص وقت کا نام ہے، یعنی وقت رتقاء شمس سے لیکر "الی قبیل نصف النهار" لیکن وقت مختار اس نماز کا رتق نہار کے بعد سے ہے۔ "کما فی الدر المختار" وغیرہ۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ رتق نہار تک کا وقت ضحوة صغریٰ ہے، و رتق نہار سے الی نصف انہار یہ ضحوة کبریٰ کہلاتا ہے۔

س باب میں صاحب مشکوٰۃ پشت کی نماز کے بارہ میں ۱۰۷ حدیث پیش کریں گے، ان احادیث کو بھی طرح سمجھنے کے لئے چند مورفوں کی شکل میں پیش کئے جاتے ہیں۔

صلوٰۃ الضحیٰ کا ثبوت

فائدہ نمبر ۱ / ۱۰۷ حدیث صحیحہ کثیرہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پشت کی

نماز پر عین ثابت ہے، اس طرح بہت سی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز کی ترغیب بھی دی ہے، ان میں سے چند حدیث صاحب مشکوٰۃ نے س باب میں پیش کر دی ہیں، ان کے علاوہ درجی حدیث ہیں۔

صلوٰۃ الضحیٰ کے ثبوت کی احادیث کی کثرت کے پیش نظر بن جریر طبری نے یہ کہا ہے کہ صلوٰۃ الضحیٰ کی احادیث معنی متواتر ہیں۔ (تعلیق ۲، ۱۱۰)

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پشت کی نماز نفل کرنے والے صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد تقریباً بیس ہے۔ حافظ یحییٰ نے عمدۃ القاری میں تقریباً تیس ایسے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی احادیث کی تخریج کی ہے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قویٰ یا بعداً پشت کی نماز نفل کر رہے ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ صلوٰۃ الضحیٰ کی مشروعیت حدیث صحیحہ کثیرہ متواترہ یا کالتواترہ سے ثابت ہے، اس کے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔

صلوٰۃ الضحیٰ کی حیثیت

فائدہ نمبر ۱۲ نمازِ پشت کی حیثیت کیا ہے؟ اس میں سلف کا اختلاف ہوا ہے، حنفیہ، مالکیہ و رحمہ اللہ میں سے کثر حضرات کے نزدیک مندوب و مستحب ہے، کثر شافعیہ کے نزدیک سنت ہے، حتیٰ کہ بعض نے سے سننِ رجبہ میں سے شمار کیا ہے، امام احمد کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ مو خطبت کے بغیر مستحب ہے، مو خطبت رنا مستحب نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ احمد رجبہ نمازِ پشت کی نفسِ مشروعیت پر متفق ہیں۔

ابن عربی کی تحقیق

ابن عربی فرماتے ہیں کہ یہ نماز ثمرن حضرت بی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قبل حضرت انبیاء علیہم السلام کی نماز ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت دود علیہ السلام کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے ”انا سخرنا الحبال معہ یسبحن بالعشی والاشراق“ [ہم نے پیازوں کو اس کام پر لگا دیا تھا کہ وہ شام کے وقت و سورج کے نکلنے وقت ان کے ساتھ تسبیح کیا کریں۔] (آسان ترجمہ)

پس دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں صلوٰۃ العشی صلوٰۃ عصر کو تو باقی رکھا، اور صلوٰۃ اشراق کو منسوخ فرما دیا۔ یعنی اس امت کے حق میں، بعد حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں مختلف فیہ ہے، و حضرت امام شافعی ورن کے اصحاب کا منصوص مذہب یہ ہے کہ یہ نماز حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر واجب تھی۔ کافی ہامش روضۃ، (وجز المسالک ۳/۲۴۰)

منکرین صلوٰۃ الضحیٰ کی توضیح

فائدہ نمبر ۱۳ بعض سلف سے صلوٰۃ الضحیٰ کی مشروعیت کا انکار بھی ثابت ہے، جن میں

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے حضرات بھی شامل ہیں، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک روایت صاحب مشنۃ نے بھی اس باب کے آخر میں پیش کی ہے۔

بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ پشت کی نماز پڑھتے ہیں؟ فرمایا نہیں! پھر پوچھا گیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پڑھا کرتے تھے؟ فرمایا نہیں! پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں سوچا تو بھی بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نفی میں جواب دیا۔ پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں پوچھا کہ وہ پڑھا کرتے تھے یا نہیں؟ تو جواب دیا ”لا احوالہ“ اور یہ بات پہلے بتائی جا چکی ہے کہ اس نماز کی مشروعیت و استحباب حدیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے اس لئے ان حضرات کے قوس کی مناسبت و بیہ کرنے کی ضرورت ہے۔

علاء نے ان قوس کی توجیہات کی ہیں۔

بہتر توجیہ یہ ہے کہ ان حضرات کا مقصد مطلق مشروعیت کا انکار نہیں بلکہ ان حضرات کا مقصد یہ ہے کہ یہ نماز، زم و ضروری سمجھ کر پڑھنا مسجد وغیرہ میں جماعت کے ساتھ پڑھنا خلاف سنت ہے۔ اور غیر ثابت ہے، نفس مشروعیت کو یہ حضرات بھی مانتے ہیں، اس کا قرینہ یہ ہے کہ بن ابی شیبہ نے مسروق سے نقل کیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ ہم وگ صبح تا دوت وغیرہ میں مشغول ہو جاتے جب ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھ اٹھ رہے جاتے تو بعض لوگ وہیں بیٹھے رہتے اور تھوڑی دیر کے بعد وہیں مسجد ہی میں (جہاں طور پر) پشت کی نماز پڑھتے، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس بات کا علم ہو، آپ نے اس پر انکار فرمایا ورس کے بعد فرمایا ”ان کنتم لا بد فاعلین ففی بیونکم“ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۵۵، بیروت)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت بو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نماز پڑھنے کی نفی کی ہے، تو اس سے بھی ان کا مقصد صرف مدت و مو طبت کی نفی رہا ہے، کہ میرے خیال میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مو طبت نہیں کی ہے، یہی حضرت بو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس پر مو طبت نہیں کی، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی متفق علیہ روایت ہے۔ ”ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسبح سبحۃ الصبحی و انی لا سمحہا“ (بخاری شریف ۱/۱۵۷، باب من لم یصلی الصبحی البع، حدیث نمبر ۱۱۶۳۰) حالانکہ روایات صحیح کے مطابق حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خود ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صدوۃ الصبحی پڑھنا نقل کر رہی ہیں، اور اس حدیث میں خود ہی فرما رہی ہیں کہ میں یہ نماز پڑھتی ہوں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس قول کی تو یہ یہی ہوسکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مواظبہ و دواماً یہ نماز نہیں پڑھی۔

صلوٰۃ الصبحی کی پابندی

فائدہ نمبر ۱ / قدمہ نمبر ۳۷ سے معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پاشت کی نماز پڑھی تو ہے لیکن اس پر مو طبت نہیں فرمائی، اس باب کی فصل ثالث میں حضرت بو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صریح روایت بھی آرہی ہے۔

”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الصبحی حتی نقول لا یدعہا و یدعہا حتی نقول لا یصلیہا“ [حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پاشت کی نماز پڑھتے تھے، یہاں تک کہ ہم کہتے تھے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اب اس کو کبھی نہیں چھوڑیں گے، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو چھوڑ دیتے تھے، یہاں تک کہ ہم کہتے تھے کہ اب اس کو نہیں پڑھیں گے۔]

اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت نہیں فرمائی۔

اس بات میں اختلاف ہوا ہے کہ مت کے لئے بہتر طریقہ کونسا ہے؟ مواظبت اور پابندی کے ساتھ پڑھنا یا ناکہ کر کے پڑھنا؟

بعض حضرات نے کہا ہے کہ بغیر مواظبت کے پڑھنا ولی ہے۔

ان حضرات نے حضرت ابوسہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روایت سے استدلال کیا ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مواظبت نہیں فرمائی، اس لئے ہمارے لئے بھی اولیٰ یہی ہے کہ مواظبت نہ کی جائے۔

لیکن راجح یہ معلوم ہوتا ہے کہ مواظبت سناؤنی ہے۔ کیونکہ اس سے حدیث میں اس عمل کو ”احب الاعمال“ کہا گیا ہے۔ جس کو پابندی سے نبھایا جائے۔ ”احب الاعمال الی اللہ ماداوم علیہ صاحبه وان قل“ (عمدة القاری ۲۴۰) [اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ عمل پسندیدہ ہے جس پر اس کا صاحب مداومت کرے، اگرچہ وہ عمل قلیل ہی ہو۔]

دوسرے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز پر مداومت کی خصوصیت کے ساتھ ترغیب دی ہے۔ مثلاً فیصل ثارث کے شروع میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے ”من حافظ علی شفعۃ الصبحی غفرت له ذنوبہ وان کانت مثل ربد البحر“ (رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

یعنی جو شخص پاشت کے دو گانہ کی پابندی کرے گا اس کے گناہ معاف کر دیے جائیں

گئے، خواہ وہ مندر کی جھگ کے پر بریوں نہ ہوں۔

اسی طرح صحیح بن خزیمرہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کی مرفوع حدیث ہے "لا یحافظ علی صلوٰۃ الضحی الا اواب" [صلوٰۃ ضحیٰ کی پابندی نہیں رہتا مگر اواب۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والا)]

ان قون روایت میں اس نماز کی پابندی ورمو خطبت ہی کی ترغیب معلوم ہوتی ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مو خطبت نہیں کی تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک خاص مذکر کی وجہ سے مو خطبت کو ترک کیا ہے، وہ عذر یہ ہے کہ مو خطبت کی صورت میں خدشہ تھا کہ کہیں اس نماز کو واجب یا سنت ہوا کہ نہ سمجھ لیا جائے، یا یہ نمازیں من جاہب اللہ و جب نہ کر دی جائے، اور عام امتی کے بارے میں یہ عذر موجود نہیں ہے، اس لئے کہ ان کی مو خطبت حکام میں مؤثر نہیں۔ اس لئے ان کیلئے یہی نسب ہے کہ یہ عمل خیر پابندی سے کریں۔

تعداد رکعات

فائدہ نمبر ۵ پشت کی نماز کتنی رکعات پڑھنی چاہئے؟ اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مختلف عدد ثابت ہیں، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰ اور بارہ رکعتیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہیں، اپنی فرصت و ہمت کے مطابق جس عدد کو بھی اختیار کر لے سنت ادا ہو جائے گی۔

صلوٰۃ ضحیٰ اور صلوٰۃ اشراق میں فرق

فائدہ نمبر ۶ صبح کو طلوع آفتاب سے۔۔۔ رنصف نہایت دو نمازوں کا تذکرہ

کتب حدیث میں آیا ہے، ایک وہ نماز جو آفتاب کے مکمل طور پر طلوع ہو جانے کے بعد ہی جلدی پڑھنی جاتی ہے۔

دوسری وہ جو گرمی میں ذر شدت آجانے کے بعد پڑھی جاتی ہے، پہلی کو صلوٰۃ شراق اور دوسری کو صلوٰۃ ضحیٰ کہا جاتا ہے، ان ناموں کا ایک دوسرے پر طلاق ہوتا رہتا ہے۔
 س بات میں بھی اختلاف ہو ہے۔ صلوٰۃ شراق و صلوٰۃ ضحیٰ ایک ہی نماز کے دو نام ہیں یا دو لگ لگ نمازیں ہیں؟

کثر محدثین و فقہاء کا رجحان اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ایک ہی نماز کے نام ہیں۔ فرق صرف اعتباری ہے، یہ نماز طلوع آفتاب کے بعد جلدی پڑھنی چاہئے تو یہ صلوٰۃ شراق ہے، ورنہ پچھلے پچھلے پڑھی جائے تو یہی نماز صلوٰۃ پشت میں جاتی ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک یہ دونوں لگ لگ ہیں، حافظ سیوطی اور شیخ علی قسطلی صاحب کنز العمال کی بھی یہی رائے معلوم ہوتی ہے۔ امام داماد رحمہ اللہ کے نزدیک سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ دو لگ لگ نمازیں ہیں، اس لئے کہ انہوں نے اپنی سنن میں پہلے باب قائم کیا ہے ”باب فی اربع رکعات فی اول النہار“ اس کے بعد دوسرا عنوان قائم کیا ہے ”باب صلوٰۃ الضحیٰ“ کثر صوفیہ کا بیان بھی اسی طرف ہے کہ دونوں لگ لگ نمازیں ہیں، اس بات کی تائید بعض احادیث سے بھی ہوتی ہے۔ مثلاً:

(۱) بعض احادیث میں اس نماز کا وقت بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے ”صلوٰۃ

الاولیین حین ترمض الفصال“ (جبکہ فصل در کی آخری حدیث بخوانے مسلمان میں ہے) یعنی صلوٰۃ ضحیٰ (جس کا دوسرا نام صلوٰۃ اربعین بھی ہے) اس وقت پڑھی جاتی ہے جب سورج کی وجہ سے زمین تپتی رہے ہو چاہے سورج کے پچوس کے پاؤں چلنے لگ جائیں، یعنی خوب دن چڑھنے کے بعد یہ نماز پڑھنی چاہئے۔ اور روکی حدیث

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے پہلے بعض لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لیا تو اس کو خلاف اولیٰ قرار دیا، دوسری طرف بعض احادیث میں سورج طلوع ہونے کے بعد ہی نماز پڑھنے کی ترغیب آ رہی ہے۔ (سنن درمی ۸۰/۲، طبع ملتان)

اس سے معلوم ہو کہ یہاں دونوں نمازیں لگ لگ ہیں۔ ایک نماز وہ ہے جو سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ دوسری وہ ہے جس کا وقت، راسمی میں شدت آنے پر شروع ہوتا ہے۔

(۲) سنن نسائی میں روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غیر فرض نمازوں کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا ”کان اذا كانت الشمس من ههنا كهيأتها من ههنا عند العصر صلي ركعتين فاذا كانت من ههنا كهيأتها من ههنا عند الظهر صلي اربعاً ويصلي قبل الظهر اربعاً الخ“ (نسائی شریف ۱۱۰، باب الامامة، الصلوٰۃ قبل العصر، ترمذی شریف ۱۳۱، کیف کان يتطوع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہار، شمائل ترمذی ۱۹، فی عبادۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) [حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سورج دھ (مشرق کی طرف) اس طرح ہوتا تھا جس طرح (مغرب کی طرف) عصر کے وقت ہوتا ہے، دو رکعت پڑھتے تھے، اور جب سورج اس طرح ہوتا تھا جس طرح ظہر کے وقت ہوتا ہے اس وقت پر رکعت پڑھتے تھے، اور صبح سے قبل پر رکعت پڑھتے تھے۔]

نسائی کی دوسری روایت کے الفاظ ہیں ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلي حين ترتفع الشمس ركعتين وقبل نصف النهار اربع ركعات يجعل التسليم في آخره“ (نسائی شریف ۱۰۰، باب الامامة، الصلوٰۃ قبل

العصر الخ) حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورت بند ہونے پر دو رکعت پڑھتے تھے، اور نصف النہار سے قبل پانچ رکعت پڑھتے تھے، ورسدم ان کے خیر میں پھیلتے تھے۔ [ان دونوں روایتوں سے معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طلوع آفتاب اور نصف النہار کے درمیان دو نمازیں پڑھتے تھے۔ ایک طلوع آفتاب کے بعد، دوسری نصف النہار سے پہلے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں نمازیں لگ بگ ہیں۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ تعلق ۱۱۰/۱۱۱، ہذا ۵۵۳، شرف التوضیح ۲/۳۸۰ (۲/۳۸۰)

﴿الفصل الاول﴾

نماز چاشت آٹھ رکعات

﴿۱۲۳۴﴾ وَعَنْ أُمِّ هَانِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْنَهَا يَوْمَ قَحْ مَكَّةَ فَأَغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةً قَطُّ أَحَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فَبِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ ضَحَى - (متفق عليه)

حوالہ۔ بخاری شریف ۵۲، ۱، باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد،

کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۵۷ مسلم شریف ۲۴۹، ۱، باب استحباب

صلوٰۃ الضحیٰ، کتاب صلوٰۃ المسافرین، حدیث نمبر: ۳۳۶

ترجمہ: حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبیوں نے بیان کیا

۱۔ ام ہانی: ان کا اصل نام فاطمہ تھا، اور بعضوں نے ہند کہا ہے، یہ ابو طالب کی بیٹی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بہن ہیں، ان کی ولدہ کا نام فاطمہ بنت سعد تھا، مشہور صحابی ہیں۔ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں ان کا انتقال ہوا۔ (مشافہ حق ۲۳۲۵)

کہ حج مکہ کے دن حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہونے میں تشریف لائے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غسل فرمایا، اور آٹھ رکعت نماز پڑھی، میں نے کوئی نماز اتنی ہلکی نہیں دیکھی، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع و رجوع ہمیں فرمائے، ایک دوسری روایت میں حضرت مہبانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں۔ یہ ضحیٰ یعنی پشت کی نماز تھی۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ضحیٰ کی نماز پڑھی، پہلے تفصیل سے

گزر چکا ہے، ضحیٰ سے دو نمازیں متعلق ہیں

(۱) ضحوة صغریٰ اس کو شرق کی نماز کہا جاتا ہے۔

(۲) ضحوة کبریٰ یہ پشت کی نماز ہے۔

صبح وقت مکروہ گزرنے کے بعد سے دن کا پہلا حصہ گزرنے تک جو نماز پڑھی جائے وہ اشراق ہے، ورنہ چوتھائی حصہ شروع ہونے سے دوپہر یعنی نصف نہایتک جو نماز پڑھی جائے وہ پشت ہے۔

یہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو نماز پڑھی وہ پشت کی مراد ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آٹھ رکعت نماز پڑھی تھی، بہت ہلکی نماز پڑھی، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختصر قرات فرمائی، اور رکوع و سجود میں تسبیحات مختصر تعداد میں پڑھیں، لیکن رکوع و سجود کی تعداد میں کوئی کمی نہیں فرمائی۔

امام خطابی فرماتے ہیں صلوٰۃ الضحیٰ کا ثبوت حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تو اتر اثبات ہے، اس کا انکار جیسا کہ بعض علماء سے منقول ہے صحیح نہیں، بلکہ شیخ کی روایات مؤول ہیں، چنانچہ سنن بود وود میں متعدد روایات اس کی ترغیب ورفضیت میں موجود ہیں۔ صحیح بخاری شریف ۱۵۷۱ میں ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "اوصانی حلیلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثلاث لا ادعھن حتی اموت صوم ثلاثة

ایام کل شہر و صلوٰۃ الصبحی و نوم علی وتر " بن جریر طبری نے بھی اسکی روایات کا حدیث کو پہنچا رکھا ہے، (کما فی ہامش اللامع ۵۲۰) [مجھے میرے دوست صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین چیزوں کی وصیت فرمائی کہ مرنے تک ان کو نہ چھوڑوں، ہر ماہ تین دن کے روزے، نماز پاشت اور وتر پڑھنا۔]

حافظ بن حجر فرماتے ہیں حاکم نے صلوٰۃ الضحیٰ کے ثبات میں جو روایات و روایات ان کو ایک مستقل جزء میں جمع کیا ہے، ورس کے رواد کو بیس صحابی تک پہنچا دیا ہے۔ تفصیل شروع میں گذریگی۔ (مدر المنصود) لتعلیق صبح ۱۱/۱۱۱۱۔

نماز پاشت چار رکعات

﴿۱۲۳۵﴾ وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ صَلَاةَ الضُّحَى قَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۲۹۰، باب استحباب صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۳۳۶

ترجمہ حضرت معاذہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاشت کی نماز کتنی رکعات پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ چار رکعت پڑھتے تھے۔ ورجو اللہ تعالیٰ پابتس میں اضافہ فرماتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاشت کی نماز چار رکعات یا اس سے

زائد پڑھتے تھے، اس طرح کی روایت سے متدلس رہ کر کثرت فقہاء فرماتے ہیں کہ نماز پاشت کم از کم پانچ رکعت اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعت ہیں۔ صلوٰۃ الضحیٰ کے مصداق میں اشراف پاشت دونوں نمازیں داخل ہوتی ہیں۔ (طبی ۴۷۱-۳۱)

صلوٰۃ الضحیٰ کی فضیلت

﴿۱۲۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَلَاقَةٌ فَكُلُّ نَسِيحَةٍ صَلَاقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَلَاقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَلَاقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَلَاقَةٌ وَأَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ صَلَاقَةٌ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ صَلَاقَةٌ وَبُعِزْتُ مِنْ ذَلِكَ رُكْعَتَانِ يَرُكْعُهُمَا مِنَ الضُّحَى۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۵۰/۱، باب استحباب صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر ۷۲۰

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ صبح ہوتے ہی تم میں سے ہر شخص پر اس کی ہر ہڈی کی طرف سے صدقہ لازم ہے، ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے، وراحمد اللہ کہنا صدقہ ہے، ورتہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے، ورتکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے، نیکی کا حکم کرنا صدقہ ہے، برائی سے روکنا صدقہ ہے، اور صلوٰۃ الضحیٰ کی دو رکعت پڑھ بیانا صدقات کی طرف سے کافی ہے۔“

تشریح: یصح حبیٰ کا سلامی من حد کم صدقۃ

صدقۃ ترکیب میں صبح کا اسم ہے، ورجا رجوڑ پنے متعلق سے مل کر اس کی خبر ہے، ای
تصبح الصدقة واجبة علی کل سلامی

سلامی جمع ہے سلامیہ کی، سلامیہ بمعنی نمد (نگلی کا پور) یعنی روز نہ تم میں سے ہر
ایک شخص پر اس کے جوڑوں و رپڑوں کی طرف سے صدقہ واجب ہوتا ہے، مطلب یہ ہے کہ
آدمی کے بدن میں جیسا کہ مشہور ہے تین سو اٹھ جوڑ ہیں، ورجوڑ ہر شخص پنے تمام اعضاء
و رجوڑوں کی سلامتی کے ساتھ صبح کرتا ہے، پس اس نعمت عظمیٰ کے شعر میں ہر بندے پر اس
کے اعضاء کی طرف سے روز نہ صدقہ واجب ہوتا ہے، سب یہاں یہ سو ہوتا تھا کہ ہر شخص
میں اتنی استطاعت کہاں ہے کہ روز نہ تین سو اٹھ صدقے کرے، اس لئے مختصر سلی
اللہ تعالیٰ صیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سبحان اللہ کہنا، الحمد للہ کہنا، لا الہ الا اللہ کہنا، اللہ اکبر کہنا،
نبی کا کلمہ کرنا، برائی سے روکنا، غرض کہ ہر نیکی صدقہ ہے، ورجوڑ رکعت نماز پاشت کی ان تمام
صدقات کے لئے کافی ہے، (ان کے قائم مقام ہے) اس لئے کہ مقصد تو ہر عضو و رجوڑ کی
طرف سے اللہ تعالیٰ کا اس پر جو حق واجب ہے اس کو ادا کرنا ہے، ورجوڑ میں چونکہ بدن کا ہر
عضو و رجوڑ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں متحرک ہو جاتا ہے، اس لئے سب اعضاء کی طرف سے
حق واجب ہو جاتا ہے۔ (تعلیق ۲۱۱۱، طبعی ۲۱۵۵، مرقاۃ ۲۱۷۹) (مد المرصود)

نماز پاشت کا افضل وقت

﴿۱۲۳۷﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى
قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضُّحَى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ
السَّاعَةِ أَفْضَلُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ

الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفِصَالُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۵۷، ۱، باب صلوٰۃ الاوابین الح، کتاب

صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر ۷۴۸۰۔

ترجمہ حضرت زید بن رقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک قوم کو پاشت کی نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ بہت تحقیق کہ یہ لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ یہ نماز اس وقت کے بعد وہ میں افضل ہے، بل شبہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ او بین کی نماز اس وقت ہے جب وٹ کے بچوں کے پاؤں تپنے لگیں۔“

تشریح پاشت کی نماز کا معنی اور مستحب وقت وہ ہے جب زمین تپنے لگے، یعنی نصف نہایت کچھ پہلے اس کو اڑھ پہر بھی کہا جاسکتا ہے۔

رای قوم ایصوت من الضحیٰ : کچھ لوگ تھوڑی مقدار میں سورت بلند ہو کہ پاشت کی نماز ادا کرنے لگے، اس پر حضرت زید رضی اللہ عنہ نے تئیر فرمائی کہ جب پاشت کی نماز کا افضل وقت جانتے ہیں تو پھر ہی وقت اس نماز کو کیوں نہیں کرتے۔

صلوٰۃ الاوابین : حدیث باب میں پاشت کی نماز کو، او بین کی نماز فرمایا گیا ہے، جب کہ مغرب کے بعد کی نوافل کو بھی او بین کہا جاتا ہے، اصل بات یہ ہے کہ ”اواب“ کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والا، تو بخوبی معنی کے، متبادر سے اشراف، پاشت، مغرب کے بعد کے نوافل، تہجد کی نماز سب ”صلوٰۃ الاوابین“ ہیں، کیونکہ یہ تمام نمازیں اہتمام کے ساتھ اللہ کے وہی نیک بندے درتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والے ہوتے ہیں۔

حیر ترمض فصل فصل افسیل کی جمع ہے، وٹنی کا وہ بچہ جس کو اپنی ماں سے جدا کر دیا گیا ہو، ترمض کا معنی ہے سورت کی گرمی کی وجہ سے کسی چیز کا گرم

ہو جانا۔ الفصل سے پہلے یہاں مضاف محذوف ہے، یعنی حین ترمض خفاف
 الفصل جس وقت سورج کی گرمی کی وجہ سے وٹنی کے بچوں کے پاؤں جھنکے، یعنی یہ
 نماز اس وقت پڑھنی پڑھنے جب سورج خوب بند ہو جائے، بعض متاف نے اس کی تحدید
 ربع النہار سے بھی کی ہے۔ (التعلیق ۲/۱۱۳، مرقۃ ۲/۱۸۰) (شرف التوضیح)

﴿الفصل الثانی﴾

نماز چاشت کی فضیلت

﴿۱۲۳۸﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ! ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِيكَ آخِرَهُ۔ (رواه الترمذی) وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَارٍ الْعَطْفَانِيِّ وَأَحْمَدُ عَنْهُمْ۔

حوالہ۔ ترمذی شریف ۱۰۸، باب ماجاء فی صلوٰۃ الضحیٰ،

حدیث نمبر ۴۷۵۔

ترجمہ حضرت بو دراء، اور حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اے فرزند آدم! تو دن کے شروع میں میرے لئے چار رکعت پڑھ، میں دن کے آخر تک تیری کفایت کروں گا۔ (ترمذی) اس روایت کو ابو داؤد، و دررمی نے حضرت نعیم بن ہمار عطفانی

سے اور امام احمدؒ نے سب سے نقل کیا ہے۔

تشریح پشت کی پُر رِعت نماز بڑی خیر و برکت و نواز ہے، ہر کوئی شخص ان کا اہتمام کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے شام تک کے مسائل حل فرماتے رہیں گے۔
 اور کعب لسی خاص مذکورہ کے لئے ان کے شروع میں پُر رِعت نماز پڑھو، یہ کون سی پُر رِعت ہیں، بعض لوگ شرق کی پشت کی پُر رِعت مرا لیتے ہیں، جب کہ بعض لوگ فجر کی سنت اور فرض مد کر جو پُر رِعت ہوتی ہیں وہ مر دیتے ہیں۔
 اسفک آخرہ مطلب یہ ہے کہ پُر رِعت کی برکت سے اللہ تعالیٰ دن بھر کی تمام ضروریات پوری فرما دیں گے، تمام مشورے اور پریشانیوں سے نجات عطا کریں گے۔
 (مرقاۃ ۲۱۸۰)

صلوٰۃ الضحیٰ کی اہمیت

﴿۱۲۳۹﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ السُّعَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَذْكُفُهَا وَالشَّيْءُ تَحْجِيهِ عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكْعَتَا الضُّحَى تُحْزِنُكَ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۱۷۱، ۲، باب فی اماطۃ الادی عن الطريق، باب الادب، حدیث نمبر ۵۲۴۲۔

ترجمہ حضرت بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رشتہ فرماتے ہوئے سنا کہ انسان کے جسم میں تین سو مائے جوڑ

ہیں، اس کے لئے، زمرہ کے پنے ہر جوڑ کی طرف سے صدقہ دے، دو گول نے عرض کیا، اے اللہ کے نبیؐ اس کی استطاعت کس میں ہوگی؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسجد میں پڑے ہوئے تھوک کو مٹی میں چھپا دینا، کسی تکلیف کا چیز کا راستہ سے بنا دینا صدقہ ہے، ورنہ چھپنے پاؤ تو دور رحمت پشت کی نماز تہاری طرف سے کافی ہوگی۔

تشریح فعليه ان يتصدق آدمی کے بدن میں تین سو ماٹھ جوڑ ہیں، ہر روز ہر شخص پنے تمام جوڑوں کی صحت و سلامتی کے ساتھ صبح کرتا ہے، ہند، ہر شخص کو پائے کہ اس نعمت منظمی کے شکر یہ میں صدقہ دے۔

قنوا و من یطرق صحابہ رضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ اتنی استطاعت کہاں ہو پائے گی کہ آدمی روز نہ تین سو ماٹھ صدقہ دے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دشواری کو رفع فرمات ہوئے بتایا شکر بجا لانے کے لئے تین سو ماٹھ صدقہ ضروری نہیں ہیں، بلکہ چھوٹے موٹے نیک کام بھی صدقہ بن سکتے ہیں، چند نیک کام حدیث باب میں مذکور ہیں۔

بہرحال ہر نیک کام صدقہ ہے ورنہ کوئی پشت کی دور رحمت نماز پڑھے، تو تمام صدقات کیلئے کافی ہے، اس وجہ سے کہ نماز کے ذریعہ سے تمام جوڑوں کی طرف سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہوتی ہے، وریوں ہر جوڑ کی طرف سے شکر یہ دے جاتا ہے، حدیث باب کے اندر ”فعليه ان يتصدق“ سے یہ سمجھنا کہ پشت کی نماز زیادہ تر ثواب کے امور واجب ہیں اور اس کا تارک گنہگار ہے صحیح نہیں ہے، یہاں تو تاکید کے ساتھ ان امور کے کرنے کی طرف توجہ دانا مقصود ہے۔ (مرقاۃ ۲۱۸۱)

چاشت کی بارہ رکعات

﴿۱۲۳۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم مَنْ صَلَّی الضُّحٰی یُنْتَبِیْ عَشْرَةَ رَكْعَةً
بَنَى اللّٰهُ لَهُ قَصْرًا مِّنْ ذَهَبٍ فِی الْحِجَّةِ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِقُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۰۸۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب الوتر، حدیث نمبر ۳۷۳۔ ابن ماجہ شریف ۹۸، باب ماجاء فی صلوٰۃ
الضحیٰ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۳۸۰۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جو شخص پشت کی بارہ رعات نماز پڑھے گا، اللہ تعالیٰ
اس کے لئے جنت میں سونے کا محل بنا کریں گے۔ (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کما یہ حدیث
غریب ہے، اس وجہ سے کہ اس حدیث کو اس سند کے علاوہ کسی دوسری سند سے ہم نہیں جانتے۔
تشریح حدیث پاک میں پشت کی بارہ رعات پڑھنے پر جنت میں سونے
کے محل کا وعدہ ہے، حدیث پاک کے ظاہر سے یہی معہوم ہوتا ہے کہ اگر ہر روز پشت کی بارہ
رعات پڑھے گا ہر روز سونے کا محل اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور فضل کا
کیا نچکانہ، کاش ہم اس کی قدر و شکر گزاری کریں۔

نماز اشراق کی فضیلت

﴿۱۲۴۱﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم مَنْ قَعَدَ وَیْ مُصَلَّاهُ جِئَنَ
یَنْصَرِفُ مِنْ صَلَوةِ الصُّبْحِ حَتَّى یُسَبِّحَ رَكْعَتَی الضُّحٰی لَا یَقُولُ إِلَّا

خَيْرًا غَيْرَ لَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرُ مِنْ زَيْدِ الْبَحْرِ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۸۲، باب صلوٰۃ الصبحی، کتاب

التطوع، حدیث نمبر ۱۲۸۷۔

ترجمہ حضرت معاذ بن انسؓ کہنے رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”کہ جو شخص فجر کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنی نماز پڑھنے کی جگہ بیٹھ رہے یہاں تک کہ وہ شرق کی دو رکت نماز پڑھے، اور اس درمیان گامہ خیر کے ۷۰ چھ نہ پڑے تو اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اگرچہ سمندر کے جھاگ سے بھی زیادہ ہوں۔

تشریح فجر کی نماز پڑھنے کے بعد نئی جگہ ہی پر بیٹھ کر روزہ کار میں لگے، اور جب سورج نکل کر روزہ بند ہو جائے، یعنی وقت مکروہ نکل جائے تو شرق کی نماز پڑھ لے، اور فجر و شرق کے درمیانی وقت میں دنیوی امور سے متعلق کوئی بات نہ کی جائے، جو شخص اس عمل کا اہتمام کریگا تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس کے تمام گناہ معاف فرمادیں گے، اگرچہ سمندر کے جھاگوں سے بھی زیادہ ہوں، حدیث پاک کا مصداق نماز، شرق ہی ہے، اور بظاہر تو یہ فضیلت اس وقت ہے جب کہ نماز فجر کے بعد کسی جگہ شرق تک ذکر میں مشغول رہے، پھر نماز شرق پڑھ لے، اور مسجد تمام چونکہ محل وحد ہے، اس لئے مسجد میں کسی ضرورت سے دھڑ دھڑ ہونے سے بچنا کوئی مضائقہ نہیں۔ (مرقاۃ ۲/۱۸۲)

﴿الفصل الثالث﴾

ایضاً

﴿۱۲۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافَظَ عَلَى شُفْعَةِ
الضُّحَى عُفِّرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ - (رواه احمد
والترمذی وابن ماجه)

حوالہ: مسند احمد ۴۹۹، ترمذی شریف ۲/۱۰۸، باب
ما جاء في صلوٰۃ الصبحی، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۶۷۳۔ ابن ماجه ۹۸، باب
ما جاء في صلوٰۃ الصبحی، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جو شخص شوق کی دو رکتوں کی پابندی کریگا، اس
کے گناہ معاف ہو جائیں گے، اگرچہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں شوق کی دو رکتوں پر دمّت کی بھی شرط
ہے، جس سے اشارہ ہے کہ ان دو رکتوں پر دمّت کرنا چاہئے۔ (مرقاۃ ۲/۱۸۴)

نماز چاشت کی عظمت

﴿۱۲۴۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ
تُصَلِّي الصُّبْحَ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ شِئْتُ لَوُ شِئْتُ أَبَوَايَ مَا تَرَكْتُهَا -
(رواه مالك)

حوالہ: مؤطا امام مالک ۵۳، باب صلوٰۃ الصبحی، کتاب قصر
الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زحمت کی کٹھ رعات پڑھتی

تھیں، اور فرماتی تھیں کہ ”میرے ماں باپ میرے لئے زندہ کر دینے جائیں تو بھی میں اس نماز کو ترک نہ کروں گی۔“

تشریح یہ نماز مجھے اتنی محبوب ہے کہ ”ربا فرض میرے والدین کو زندہ کر دیا جائے اور مجھے اس کی عبادت کی جائے اور ان سے مدد قات کیسے مجھے پشت کی نماز ترک کرنا پڑے تو میں پشت کی نماز ترک کر کے ان کی مدد قات کیسے نہیں جاؤں گی۔“ (مرقاۃ ۲۱۸۳)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حیرت انگیز عمل

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں ”لو بشر لی ابوای ما تر سکھا“ کہ ”کوئی با فرض مجھ سے یہ آ رہا ہے کہ تمہارے ماں باپ دونوں زندہ ہو رہے ہیں دنیا میں آئے، (ان سے بے چارے) تو میں اس وقت بھی اس نماز کو نہیں چھوڑ سکتی، اللہ، بہرہ ان حضرات صحابہ رحمہم صحابیات رضی اللہ عنہم کے یہاں آخرت کی تیاری میں عمل کا کس قدر اہتمام تھا، ورنہ توقع آخرت کا مسئلہ ہے ہی اس قابل کس کا یہ ہمت مکیا جائے، وہاں کی زندگی اتنی ہی ہے کہ روزوں میں گزرنے پر بھی ختم ہوئے کا نام نہیں، وہاں کی ہر چیز راحت ہو یا مصیبت دیکھی ہے، ہمارے سرف و کار بھی بحمد اللہ تعالیٰ صحابہ رحمہم رضی اللہ عنہم کا نمونہ تھے۔ اللہم احسنو ما معہم وارزقنا اتباعہم (الدر المصنوع) (مرقاۃ ۲۱۸۲)

نماز چاشت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل

﴿۱۲۳۳﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى يَقُولَ لَا

يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى تَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا۔ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۱۰۸، ۱، باب ما جاء فی صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۷۷۔

ترجمہ حضرت یوسف خداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پشت کی نماز بھی اتنے ہتمام سے پڑھتے تھے کہ مارا مان ہوتا کہ آپ اس نماز کو بھی نہیں چھوڑیں گے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اس کو پڑھنا بند نہ دیتے تھے، یہاں تک کہ ہمارا گمان ہوتا ہے کہ اب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو بھی نہیں پڑھیں گے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت پر شفقت کی وجہ سے خواہش کے باوجود نفل عمل کی مداومت کو ترک فرما دیا کرتے تھے، کہ کہیں یہ عمل امت پر فرض ہو، جب نہ ہو جائے، اور پھر امت مشقت میں پڑ جائے۔ ورنہ ہر ہے کہ یہ خصوصیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے عمل کے ساتھ تھی کہ کسی عمل پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے التزام سے وہ عمل فرض ہو جاتا تھا، امت کے کسی فرد کو یہ خصوصیت حاصل نہیں۔ ہذا امت کے لوگ اگر اس نماز پر التزام و موصفت بریں تو مستحب ہے۔ (مرقاۃ ۲/۱۸۳، تعلق ۲/۱۳)

نماز چاشت کے سلسلہ میں حضرت ابن عمر کا فرمان

﴿۱۲۴۵﴾ وَعَنْ مُوَرِّقِ الْعِجْلِيِّ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تُصَلِّيَ الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا قُلْتُ فَالنَّبِيُّ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّم قَالَ لَا إِغَالَةَ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۵۷۱، باب صلوٰۃ الصبح فی السفر،

کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۷۵۔

ترجمہ حضرت مہرق نجی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کیا آپ پشت کی نماز پڑھتے ہیں؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نہیں، میں نے پوچھا کہ کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پڑھتے تھے؟ فرمایا نہیں، میں نے دریافت کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پڑھتے تھے؟ فرمایا نہیں، میں نے سوال کیا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ فرمایا کہ میں نہیں سمجھتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پشت کی نماز پڑھی ہے۔

تشریح گزشتہ حدیث مبارکہ سے نماز صبح کی فضیلت و ہیبت معلوم ہو چکی،

حدیث لہاب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی نفی فرما رہے ہیں، جو گزشتہ تمام احادیث کے خلاف ہے، لہذا اس میں تاویل کی جائے گی، مثلاً

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منشا دو ممکنہ کی نفی ہے۔

(۲) یا روایت کی نفی فرما رہے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا۔

(۳) ظہار کی نفی مرد ہے، مطلب یہ ہے کہ ظہار و عدن کے ساتھ نہیں پڑھتے تھے۔

(۴) مسجد میں پڑھنے کی نفی فرما رہے ہیں، کہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، باقی تفصیل اوپر

گزر چکی۔ (مرقۃ ۱۸۳، طبعی ۱۸۰، ۳، تعلیق ۱۱۳، ۲)



باب التطوع

(نفل نمازوں کا بیان)

رقم احادیث ۱۲۴۶/۱۲۵۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التطوع (نفل نمازوں کا بیان)

تطوع کی تحقیق

تطوع طوع سے ماخوذ ہے، تا بعد ری کرنا و فرمانبرداری کرنا، نفلی عبادت کو تطوع اور نفلی عبادت کرنے والے کو مطوع کہا جاتا ہے، تطوع و نفل کا ط، ق عموماً سنن غیر مؤکدہ پر ہوتا ہے، نوافل مقدمہ فریض و مراسلات فریض ہوتے ہیں، اس لئے علماء لکھتے ہیں کہ سنن و نوافل کی دینی کے بعد فریض کی، یعنی یہی ہے جیسے ہر میں دروزے سے داخل ہونا و ربخیر پیشگی نوافل و سنن، فریض میں مشغول ہونا، ہر میں پیچھے سے و رقبہ گناہ داخل ہونے کے مثل ہے۔

نوافل کی مشروعیت کی حکمت

حجتہ اللہ الباغہ کی شرح رحمۃ اللہ واسعہ میں نوافل کی مشروعیت کی حکمت اس طرح بیان کی گئی ہے۔
مذہبوں نے اپنے بندوں کی دنیوی و خرویی ضروریات کو شریعت میں بیان

سردیا ہے، اور کوئی گوشہ تشنہ نہیں چھوڑ، اس میں انسانوں کے مشاغل کا بھی غلطیاء جو لوگ دنیا میں زیادہ مشغول ہیں وہ فرض و وجہ کی دستیابی کے ساتھ دنیوی مشاغل میں مشغول رہیں گے، ورنہ دنیوی مشاغل شریعت کی پابندی و احسن نیت کی برکت سے ان کے لئے عبادت و قرب خداوندی میں زیادتی کا ذریعہ بنے گی۔

جن لوگوں کے لئے دنیوی مشاغل زیادہ نہیں ان کے لئے حق تعالیٰ نے نوافل کو رکھا تاکہ نوافل میں مشغول ہو کر قرب خداوندی میں زیادتی و آخرت کے بلند درجات حاصل کر سکیں، اس لئے کہ اگر نوافل کو نہ رکھا جاتا تو وہ حضرات تو غیر ضروری و رب فائدہ کاموں میں مشغول ہوتے، یا تعطل کا شکار ہو جاتے، اس لئے رحمت خداوندی نے ان حضرات کی دلگیری کی اور ان کے لئے نوافل کو مشروع فرمایا، ورنہ ان میں بعض کے اوقات و سہا ب متعین فرمائے، ان کے فوائد بھی بیان کئے ورنہ ان کی دستیابی ورنہ پابندی کی ترغیب دی، ان کے علاوہ نوافل کی بالاجمال ترغیب دی۔ اور ان کے اسباب و اوقات متعین نہیں کئے، ان کو اوقات مکروہہ کے علاوہ کسی وقت بھی دیکھا جاسکتا ہے۔ جس کے ذریعہ بندہ قرب خداوندی و آخرت کی بلند درجات کا زیادہ سے زیادہ مستحق ہو سکتا ہے۔ فقط

خاصہ یہ کہ نوافل خود موقت ہوں یا غیر موقت، بعض بندوں کی ضرورت ہیں، اور ضرورتیں مہیا کرنا پروردگار عالم کی رحمت کا تقاضہ ہے، اس لئے نوافل مشروع کئے گئے ہیں۔
(مستقن، زمرہ بندہ سورہ ۳۷: ۳۴)

نوافل کے اقسام

تطوع کا طرز فرض کے ساتھ عبادت پر ہوتا ہے۔ تطوع (نوافل) دو قسم کے ہیں۔ (۱) وہ نوافل جن کے لئے جماعت مسنون ہے، جیسے نماز عیدین، نماز جنازہ، نماز

کسوف، نماز استسقاء اور نماز تراویح۔ (۲) وہ نوافل جن کو تہہ تہہ کیا جاتا ہے۔

جن نمازوں میں جماعت مسنون ہے، وہ نمازیں تہہ پڑھنے کے مقابلے میں افضل ہوں گی ان نمازوں سے جن نمازوں میں جماعت مسنون نہیں ہے۔

ان میں سب سے افضل نماز عیدین پھر نماز کسوف پھر نماز استسقاء ہے، اور جن نفل نمازوں کو منفرداً داکرنا مسنون اور افضل ہے، ان میں وتر، پھر سنت فجر، پھر سنن مؤددہ ہیں۔

جن نوافل کو منفرداً داکرنا چاہتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سنت معینہ، یعنی جن کا وقت اور جن کی تعدد متعین ہے۔ (۲) نوافل مطلقہ یعنی جن کی تعدد و وقت متعین نہیں ہے۔

پھر سنت معینہ کی چند قسمیں ہیں۔ (۱) سنن مؤددہ فرض کے ساتھ۔ (۲) نوافل، سنن مؤددہ کے ساتھ، یا فرض کے ساتھ، جیسے پھر رخصت زور کے بعد و پھر رخصت ظہر کے بعد و پھر رخصت عصر سے پہلے و پھر رخصت مغرب سے پہلے و پھر رخصت سے اربعہ رخصت تک مغرب کے بعد اور انہیں میں سے معینہ نمازیں اس کے عد وہ ہیں۔ (۳) نماز پاشت۔ (۴) صلوۃ التبیح۔ (۵) نماز ستیارد۔ (۶) صلوۃ لیلۃ۔ (۷) صلوۃ التوبہ۔ (۸) تہیۃ الوضوء۔ (۹) تہیۃ مسجد۔ (۱۰) دو رخصت نماز، خوش منزل و خروج منزل کے وقت۔ (۱۱) دو رخصت نماز ابتداء سفر وروپسی سفر کے وقت۔

نوافل مطلقہ ان کی کوئی تحدید نہیں ان پر کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہیں، اوقات ممنوعہ کے علاوہ، البتہ رات کی نوافل دن کی نوافل سے بہتر ہوں گی۔ (مستفاد التعلیق الصبیح ۲۰۱۱، ۲)

﴿الفصل الاول﴾

تحیۃ الوضو

﴿۱۲۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبِلَالٍ عِنْدَ صَلَوةِ الْفَجْرِ يَا بِلَالُ! حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ ذَكَرَ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْحَنَةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَتَى لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِثَلَاثَةِ طَهُورٍ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱/۱۵۴، باب فصل الطہور، کتاب

التہجد، حدیث نمبر ۱۶۹، مسلم شریف ۲/۲۹۲، باب فی فضائل بیلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث نمبر ۳۳۵۸۔

حل لغات: ارجی تم تفصیل رجاء سے میدرنا، رجاء (ن) رجواتوق

کرنا، امید رکھنا، دف (ض) دفا، بچانا، الطائر، پھڑ پھڑنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے وقت حضرت بیلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے بیلال! مجھے بتاؤ کہ تم نے سدم میں کون سا زیادہ نفع دینے والا کام کیا ہے؟ کیوں کہ میں نے جنت میں تمہارے جوتوں کی آواز سنی ہے۔ حضرت بیلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں نے تو اپنے نزدیک سے زیادہ میدو، کوئی عمل نہیں کیا۔ جب میں نے رات یا دن میں

کسی بھی وقت وضو کیا تو اس وضو سے نماز پڑھتا ہوں جو میری تقدیر میں لکھی ہے۔

تشریح وضو کے بعد دو رکعت نفل نماز کو تحیہ وضو کہا جاتا ہے، جو مستحب ہے، جس کی فضیلت حدیث لہب سے ظاہر ہے، یہ واقعہ یا تو معراج میں پیش آیا، یا در کسی موقع پر ثواب میں جنت کی سیر کے دوران پیش آیا۔

اشکال اس پر شکاں ہوتا ہے کہ حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہؓ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی پہلے جنت میں داخل ہو گئے، تو گویا وہ فضیلت میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی بڑھ گئے۔

جواب کسی کا محض پہلے داخل ہو جانا کسی سے آگے چلنے، آگے ہونا فضیلت کی دلیل نہیں، مشائخ نے آگے سے ملین نے آگے محض دمعہ ن نے خدمت چلتے ہیں، راستہ صاف رونے کے لئے، یہ دروازہ کھولنے اور تکیہ و مسند وغیرہ رکھنے کے لئے جو ان کے مقرب ہونے کی توفیق دے، مگر فضل ہونے کی نہیں۔ گاڑی میں مالک پیچھے ہوتا ہے، ورڈ رانیو آگے، ڈرائیو ر کے آگے ہونے سے وہ مالک سے فضل نہیں ہو جاتا، ہوائی جہاز میں پیلٹ آگے ہوتا ہے، ورہادشاہ پیچھے ہوتا ہے، آگے ہونے سے پیلٹ بادشاہ سے فضل نہیں ہو جاتا، بادشاہ کے مقرب ہونے کی فضیلت ضرور معلوم ہوتی ہے۔ سی طرح حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فی نفسہ فضیلت تو ظاہر ہے، نہ کہ فضیلت۔ فلا اشکال (العلیق ۱۱۵/۲۱۶، مرقاۃ ۲۱۸۳، طبعی ۳۱۸۲)

فائدہ: حدیث الباب سے تحیہ وضو کی فضیلت ظاہر ہے، کہ اس نماز کی پابندی نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔

نماز استخاره

﴿۱۲۴۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَقِمْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِيَ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۵۵۰، باب ماجاء فی التطوع مشی،

کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۶۲۔

حل لغات: الاستخارة باب استفسار سے طلب خیر ہونا، آجلہ اجل

(س) اجلا، دیر ہونا، آجلا ام عاجلا، دیر سویر، واصرف صرف (ص) صرفا
الشیء ہٹانا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم سلی
اللہ علیہ وسلم ہم کو تمام کاموں میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیتے تھے، جیسے کہ حضرت سلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو قرآن کی سورتیں سکھائے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی کسی کام کا روزہ رے تو اس کو پابندی فرض کے مدد و راحت نماز پڑھے، پھر یہ دعا پڑھے، ”اللہم اسی استحبواک الح“ [اے اللہ! آپ کے علم کے ذریعہ سے خیر طاب رتا ہوں اور آپ کی قدرت سے طاقت پاہتا ہوں، اور آپ سے آپ کے فضل عظیم کی درخواست رتا ہوں، اس وجہ سے کہ آپ قدرت رکھتے ہیں، اور میں نہیں رکھتا، آپ کو قسم ہے اور مجھے قسم نہیں ہے، اور آپ ہی تمام پوشیدہ باتوں کو جاننے والے ہیں، پس اے میرے اللہ! اگر آپ جانتے ہیں کہ یہ کام میرے دین میری دنیا و میرے انجام کے اعتبار سے میرے حق میں بہتر ہے، یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری دنیا و میری آخرت کے اعتبار سے میرے حق میں بہتر ہے تو اس کو میرے لئے مقدم فرما، اس کو میرے لئے آسان کر، و میرے لئے اس میں برکت عطا فرما، اور اگر آپ جانتے ہیں کہ یہ کام میرے حق میں بہتر نہیں ہے تو اس کو مجھ سے دور رکھئے، اور مجھ کو اس سے دور رکھئے اور جہاں میرے لئے خیر و بھلائی ہو مقدم فرما، پھر مجھ کو اس سے رضی ردیجئے [روی کہتے ہیں کہ ”هذا الامر“ کی جگہ اپنی حاجت کا نام۔۔۔

تشریح اس حدیث شریف میں صلوٰۃ استخارہ کا ذکر ہے، نماز استخارہ کے متعلق چند امور کی مختصر اوضاحت ردینا مناسبت ہے۔

حکم استخارہ

امراول کسی اہم مباح کام کے کرنے سے پہلے دو مستحب ہیں، ایک استخارہ دوسرا استخارہ۔ استخارہ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی ہم قدم جاننے سے پہلے کسی ایسے شخص سے مشورہ کر یا جائے جو دنیا و آخرت میں خیر خواہ بھی ہو، و مرتبہ مع مدد کو سمجھتا بھی ہو، اور

ستخارہ کا مطلب یہ ہے کہ دو رکعت نفل پڑھ کے یہ دعا سُن جائے کہ حق تعالیٰ صحیح جانب قدم چھانے کی توفیق عطا فرمائیں، ورنہ جس کام کا میں نے رد کیا ہے، اس میں میری کوئی ذیوی یا خروی نقصان ہو تو مجھ سے بچیں۔

حکمت استخارہ

امریٹائی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے استخارہ کی حکمت پر تفصیلی مکتلو فرمائی ہے، حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عرب کو جب کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے میں تردد ہوتا تھا تو ایک جانب کو متعین کرنے کے لئے مختلف جہاد طریقوں سے کام لیتے تھے۔ ان میں سے ایک ہم طریقہ ستقسام ہے، زمرہ کا بھی تھا، یعنی تیروں کے ذریعے سے اس کام کا مفید یا مضر ہونا معلوم کرتے تھے، اس کی بھی مختلف صورتیں ہوتی تھیں۔ سداً نے ان تمام صورتوں سے منع کر دیا اور اس کے بدلے میں مسلمانوں کو صلوٰۃ، استخارہ کا طریقہ عنایت فرمایا۔ اس میں بندہ ان مشرکانہ اور جہاد طریقوں کو پانے کے بجائے براہ راست اس قادر مطلق اور عالم غیوب ذات کی بارگاہ میں یہ عرض کرتا ہے کہ اے اللہ میرا علم بھی ناقص اور میری قدرت بھی ناقص ہے۔ میں خود اپنی بھدائی کا فیصلہ کر سکتا ہوں ورنہ ہی اس کو عملی جامہ پہنا سکتا ہوں، لیکن آپ کا علم بھی کامل ہے، ورنہ قدرت بھی کامل ہے، اس لئے آپ کو میری بھدائی بھی خوب معلوم ہے، ورنہ اس کو پورا کرنے پر آپ قادر بھی ہیں، اس لئے آپ کے علم میں اگر یہ معاملہ میری دنیا و آخرت کے لئے مفید ہے تو یہی میرے لئے مقدر رہے گا۔ ورنہ اس کو بہت دور فرما دیجئے۔ ورنہ یہ معاملہ آپ کے کامل علم میں میرے لئے مضر ہے تو آپ خود ہی میری وجہ سے بچیں۔

دیکھئے، اور میرے لئے وہ راستہ مقدر کیجئے جس میں میرے لئے خیر ہو، ظاہر ہے کہ جب بندہ اپنے خالق کے سامنے عاجز نہ ند زمیں پر رخنہ ست سرے گا تو وہ اس کی ضرور رہنمائی فرمائیں گے، ورنہ اس کام کے دینی یا دنیوی نقصانات سے محفوظ رکھیں گے، اس کا یہ کام بھی درست ہو جائے گا، ورنہ اس کے ساتھ ساتھ اس کا خالق اپنے مومن کے ساتھ پہلے سے زیادہ مضبوط ہو جائے گا، اس کے برعکس دوسرے جاہلانہ طریقوں میں بھدائی کی بھی کوئی توقع نہیں ہوتی اس سے ن طریقوں میں انسان کی چیزوں سے رہنمائی طلب کرتا ہے جو ہم وقتہ رت میں اس سے بھی کمتر ہیں، اور اس کے ساتھ ساتھ یہ طریقے بندے کو اپنے مالک حقیقی سے بھی دور کر دیتے ہیں۔

(حجۃ اللہ ابالحدید ۵-۲، مطبوعہ حجۃ زویہ بندہ، التعلیق ۲۱۱۶)

استخارہ کن امور میں کیا جائے؟

امر ثالث استخارہ صرف مباحات یا وجہات غیر موقتہ میں کرنا چاہئے۔ وجہات موقتہ یا مندوبات میں استخارہ کی ضرورت نہیں، بلکہ بغیر استخارہ کے ہی ان کو کرنا چاہئے، ایسے ہی محرمات یا مکروہات میں بھی استخارہ نہیں کرنا چاہئے بلکہ بغیر استخارہ کے ہی ان کاموں سے بچنا چاہئے۔ (معارف السنن ۸۰/۲) اس لئے کہ وجہات و مندوبات کا نافع ہونا و محرمات و مکروہات کا ضرر ہونا پہلے ہی معلوم ہے۔

استخارہ کا طریقہ

امر رابع استخارہ کا طریقہ حدیث میں واضح طور پر بیان کر دیا گیا، یعنی دو رکعت نفل پڑھ کر دعاء استخارہ پڑھئے۔ صرف تین بار پڑھنے سے استخارہ کی سنت دعاء ہو جائے گی،

سونا وغیرہ اداء سنت کے لئے ضروری نہیں۔ بدتہ مشائخ نے اپنے تجربات کی روشنی میں یہ لکھا ہے کہ یہ دعاء پڑھنے کے بعد پچھریٹ جانا بھی پاب ہے۔

سی طرح حدیث میں کوئی خوب وغیرہ نص آئے کا بھی کوئی وعدہ نہیں ہے، بعض وقت اس دعاء کی قبولیت کا ظہور اس طرح بھی ہوتا ہے کہ اس کام کے کرنے یا چھوڑنے کا شدید دعیہ دل میں پیدا ہو جاتا ہے، یا اسباب و آلات ایسے پیدا ہو جاتے ہیں کہ سروہ کامفید ہو تو استخارہ کرنے والے اس کو رہی لیتا ہے اور مضر ہو تو وہ شخص وہ کام رہی نہیں پاتا، لہذا تعجب ہے کہ بعض بندوں کو بعض وقت ثواب میں بھی اس کامفید یا مضر ہونا دکھ دیتے ہیں، یا کسی عداوت دکھ دیتے ہیں جن سے کس جانب کا رجحان ہو جاتا ہے۔ لیکن ہر شخص کے لئے ماہر وقت میں ایسا ہونا ضروری نہیں۔

استخارہ کب تک کیا جائے؟

امر خامس اگر استخارہ کے بعد بھی اس میں تھیر و تر و دھم نہ ہو تو بار بار استخارہ کرنا پاب ہے۔ بعض نے سات مرتبہ تک استخارہ کرنا لکھا ہے، بعض روایات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ (مرقاۃ ۲/۱۸۷)

مشائخ کے تجربات کا حکم

امر سادس اصل سنت استخارہ تو وہی ہے جو حدیث میں مذکور ہے، اس کے علاوہ بعض مشائخ نے اپنے تجربات سے اس کے پچھریٹ بھی بتائے ہیں، وردعا میں اور طریقے بھی لکھے ہیں جن میں سے بعض تجربہ سے مفید بھی ثابت ہوئے ہیں، ان کو سنت تو نہیں سمجھنا پاب ہے، بغیر اعتقادِ دہیت کے عملیات کے درجہ میں ان کو لیا جائے

تو کون حرن نہیں۔ (شرف توضیح)

استخارہ کا فائدہ

استخارہ کا نتیجہ ورنہ ناکام یہ ہوگا کہ بندہ کے حق میں جو مخریر ہوگا اس پر اس کا دل متشرع ہو جائے گا، لہذا جس امر کے وپر وہ مطمئن ہو جائے اس پر عمل کرنا چاہئے۔ کسی امر پر دل کا مطمئن ہونا یہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی ہے، درحقیقت رہنمائی کی شکل یہ ہوتی ہے کہ خوب میں جانب خیر سمجھ دیا جاتا ہے، مدد مہر شامی نے لکھا ہے کہ بعض مشائخ سے منقول ہے کہ استخارہ کے بعد آدمی کو پتا ہے کہ ہاضقہ قبلہ رخ ہو کر سو جائے، پھر اگر خوب میں سفیدی یا سہری دیکھے تو اس کام کو برگزیدہ کرے۔ اس میں خیر ہے، درحقیقت یہ سہری یا سہری دیکھنے تو اس سے تریز کرے، اور سمجھے کہ اس کے رہنے میں شر ہے، اگر استخارہ کرنے کے ہاضقہ متذبذب باقی رہے تو استخارہ کا عمل مسلسل جاری رکھے، درجب تک کسی ایک طرف رجحان نہ ہو جائے کسی بھی پہلو کو اختیار نہ کرے۔

استخارہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ کافرون وراہری رکعت میں سورہ خلاص پڑھنا بہتر ہے۔ (مرقاۃ ۲۱۸۵، تعلق ۲۱۱۶)

ویسمیٰ حاحتنہ مطب یہ ہے کہ دعاء میں ”ہذا الامر“ کا جوتفظ ہے اس جگہ پر اس کام کا ذکر کرے جس کے جواب سے استخارہ مقصود ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

نماز توبہ

﴿۱۲۳۸﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنِي

أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَصَدِّقُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ
 رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَنْطَهِّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ
 اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ
 قَاسَتْغَفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ) إِلَّا أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ لَمْ
 يَذْكُرِ الْآيَةَ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۳۰/۱۲۹، ۲، ومن سورة آل عمران،
 کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۰۰۶۔ ابن ماجہ شریف ۱۰۰، باب ما جاء
 فی ان الصلوة کفارة، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۹۵۔

حل لغات يُذْنِبُ اذنب، اذنباً باب فعر سے، سناہ کرنا، خطی کرنا، الذنب،
 گناہ، خطی، جرم، فاحشہ فاحش کا موٹ ہے، بر و قابل نفرت قوی عمل، جمع فواحش
ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابو بکر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہر کل سچ بیان کیا کہ میں
 نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رشاد فرماتے ہوئے سنا کہ ”کسی آدمی سے کوئی گناہ
 سرزد ہو جاتا ہے، تو وہ وضو کر کے نماز پڑھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ سے گناہ کی مغفرت طلب کرتا
 ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو معاف فرما دیتے ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت
 تلاوت فرمائی ”وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ“ وہ لوگ کہ جب رنج نہیں کھد سنا یا ہر کام کریں
 اپنے حق میں تو یہ دہریس اللہ کو ورغبتش مانیں اپنے گناہوں کی۔ (ترمذی، ابن ماجہ)، ابن ماجہ
 میں آیت کا تذکرہ نہیں ہے۔

تشریح توبہ کے معنی رجوع و روٹنے کے ہیں، یعنی کسی بندے سے نادانی یا

جہالت کے سبب کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی جانب رجوع کرے اپنے گناہوں سے معافی مانگے اور اپنے فعل پر نادم و شرمندہ ہو تو اللہ کی ذات سے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو معاف فرمادے گا۔

حدیث پاک میں تو بہ کا طریقہ تھا یہ کہ وضو کر کے دو رکعت پڑھے، پھر توبہ و استغفار کرے، تو اس سے اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، ورنہ بندہ گناہ کے بعد توبہ نہیں کرتا تو گناہوں کا زنگ اس کے دل پر جمنا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا دل بالکل سیاہ ہو جاتا ہے، پھر خیر کی کوئی بات اثر نہیں کرتی، ورنہ بہ کی توفیق چھین جاتی ہے۔ اس لئے انسان کو پابنے کہ اس سے نادانی یا جہالت سے کوئی گناہ ہو جائے تو توبہ میں جلدی کرے، تاخیر نہ کرے۔

و صدق ابو بکر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ روایت حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، اس کو ”روایۃ الاقران“ کہتے ہیں، یعنی کسی کا اپنے ہم عمر ساتھی سے روایت کرنا، جیسے امام مالک کا امام یوسفینہ سے روایت کرنا یا امام شافعی کا امام محمد بن حسن سے روایت کرنا، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صفت صدقت تھی بندہ بھی کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”صدیق“ کا خطاب مرحمت فرمایا تھا۔
(مرقاۃ ۳۱۸۷)

صداقت صدیق

سوال: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صفت مسم ہے، لیکن اس موقع پر

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کس خاص وجہ سے ان کی یہ صفت ذکر فرمائی؟

جواب: حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ معمول تھا کہ وہ کسی سے بھی حدیث قبول کرتے تو اس سے قسم پیتے تھے کہ یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہی فرمان ہے، ورنہ اس کو میں

نے سنا ہے، لیکن حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث سنتے تو اس کو فوراً قبول کر لیتے اور قسم نہ کھواتے، ورنہ حدیث بھی نہیں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے لی ہے، لہذا ان کی صفت صدقت کا ذکر فرما رہے ہیں کہ ان سے قسم لینے کی ضرورت نہیں ہے، بقیہ لوگوں سے قسم اپنے طمینن کے لئے پیتے تھے، ورنہ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام صحابہ ”عدول“ ہیں۔ (مرقاۃ ۲۱۸۸)

نماز سے رنج دور ہوتا ہے

﴿۱۲۴۹﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى - (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۸۷۱، باب پیام النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم من اللیل، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۱۹۔

حل لغات حربه حرب (ن) حروبا الامر سخت و عکین ہونا، الامر فلانا،

ورپیش ہونا و مصیبت، ان چانا، صلی، نصلیۃ تفعیل سے ہے، نماز پڑھنا، بالاس لوگوں کو نماز پڑھانا۔

ترجمہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جوں ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی فکر لاحق ہوتی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھنے لگتے۔

تشریح نماز و روزہ ہی بہ مرض کے لئے تریق ہے، اس سے رنج و غم کا نور

ہو جایا کرتا ہے، ہذا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب بھی کوئی حادثہ رنج و غم یا کسی

بھی قسم کی کوئی پریشانی حق ہوتی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں مشغول ہو جاتے، اللہ تعالیٰ نماز کی برکت سے تمام پریشانیوں کا زور فرما دیتے ہیں۔

تحیۃ الوضو کی فضیلت

﴿۱۲۵۰﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَسْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْعًا بِلَالًا فَقَالَ بِمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْحَنَةِ مَا دَخَلْتُ الْحَنَةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ عَشْعَشْتَكَ لَهَا مِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَمَرْتُكَ بِأَن تَقُومَ إِلَّا بِرُكْعَتَيْنِ وَمَا لَكَ بِأَن تَخْذُلَ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتَ عَنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَى رُكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۲۰۹، ۲، باب مناقبہ عمرو بن الخطاب،

کتاب المناقب، حدیث نمبر ۳۶۸۹۔

ترجمہ: حضرت بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن صبح کے وقت حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بویا ورن سے فرمایا کہ کس چیز کی وجہ سے تم نے مجھ پر سبقت کی؟ میں جب بھی جنت میں داخل ہوں، میں نے تمہارے جوتوں کی آواز سنے آگے سنی، حضرت بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جب کبھی بھی دن دیتا ہوں تو دو رکعت (نفل) ضرور پڑھتا ہوں، اور مجھے جوں ہی حدیث حق ہوتا ہے میں فوراً حضور لیتا ہوں، اور میں نے سمجھ لیا ہے کہ اللہ کے لئے دو رکعتیں پڑھنا میرے لئے لازم ہے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ان ہی دو کاموں کی وجہ سے تمہیں یہ عزت ملی ہے۔

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جنت میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آگے خواہ نہ نزدیک چلیں گے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس پر پہلے ہی مطلع فرمایا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تنفس لیا کہ جنت میں میرے خادم ہونے کا توفیق تمہیں کس عمل کی بنا پر میسر آیا، تو انہوں نے تین عمل بتائے۔ (۱) ان کے بعد دو رعت ادا کرتا ہوں۔ (۲) ہمیشہ وضو کرتا ہوں، یعنی جوں ہی وضو کرتا ہوں رتازہ وضو کر لیتا ہوں۔ (۳) دو رعت نماز حجیہ وضو کی وضو کے شکرانہ کے طور پر ادا کرتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جو ب کون ارشاد فرمایا کہ یہ یہ نیک عمل ہیں کہ ان ہی کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے تم کو یہ عزت بخشی ہے کہ جنت میں تم خادم کے طور پر میرے آگے چلو گے۔ (مرقۃ ۳۲۸۹)

فائدہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تنفس فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنا عمل بیان کریں، ورنہ دوسرے حضرت کو بھی اس کا علم ہو جائے تاکہ وہ بھی اس پر عمل کریں۔

نماز حاجت کے بعد دعا

﴿۱۲۵۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لِيُصَلِّ

رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لَيْتُنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلَيْصَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَيْقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ يَأْسٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غُفِرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا قُرِجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضَى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۰۹ / ۱، باب ماجاء فی صلوة الحاجة،

کتاب الوبر، حدیث نمبر ۷۹۔ ابن ماجہ شریف ۹۸، باب ماجاء فی صلوة الحاجة، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۸۴۔

حل لغات: لَيْتُنِ، اثناء، باب فعل سے، تعریف کرنا، لاتدع، فعل ثنی، ودع (ف) ودعا پھوڑنا، ہم جہموم، غم، فرجنتہ، فرح، تفریحا، کھولنا، قضیتہا، قضی (ض) قضاء، پورا کرنا۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن ابی ولی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس شخص کو کوئی حاجت پیش آئے تو اللہ تعالیٰ سے کوئی ضرورت پیش آئے یا کسی انسان سے، تو اس کو پابنے کہ خوب اچھی طرح وضو کرے، پھر دو رکعت نفل پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرے، ورنہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجے، اس کے بعد یہ دعا پڑھے ”لا الہ الا اللہ الحلیم العزیز“ [اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ بردبار ہے، معزز ہے، پاک ہے، وہ اللہ جو عرش عظیم کا رب ہے، اور تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں، جو سارے جہانوں کا پالنے والا ہے، میں آپ سے آپ کی مہربانی و جب

کرنے والی چیزوں اور آپ کی بخشش کے ذریعہ کاموں کرتا ہوں، اور ہر نیکی سے فائدہ اٹھانے اور ہر گناہ سے سدقہ کاموں کرتا ہوں، آپ میرے کسی گناہ کو بخشے بغیر نہ چھوڑیے، اور میری کسی پریشانی کو دور کئے بغیر نہ چھوڑیے، اور میری کسی ضرورت کو جس سے آپ راضی ہوں، پورے بغیر مت چھوڑیے، اے سب مہربانوں میں سب سے بڑے مہربان۔ [(ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے۔]

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جب بھی کوئی ضرورت پیش آئے تو ”صلوة الحاجة“ کا اہتمام کرنا چاہئے، اس نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ حاجت پوری فرمادیتے ہیں، کر بندہ کے حق میں جیسا وہی چیز مفید نہیں ہوتی، تو اللہ تعالیٰ اس کا بدل عطا فرماتے ہیں یہ کچھ اس دعا کو ذخیرہ آخرت بنا دیتے ہیں یہ اس دعا کی برکت سے کوئی آفت یا بلا نازل دیتے ہیں، بہر حال دعا سنا ریگاں نہیں جاتا، رحمت اللہ تعالیٰ سے متعلق ہے تو اس کو طاب کرنے سے پہلے نماز حاجت پڑھنے سے اللہ تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہوگی، اور اس کا قرب میسر آئے گا۔ وردعا قبول ہو جائیگی۔ رشاد باری عزسمہ ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلة“ [اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔] یعنی اس کا قرب طلب کرو، اور اس کا قرب نیک عمل ہی ہیں، اور رحمت اللہ تعالیٰ سے متعلق ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”صوۃ حاجیہ“ تلقین فرمائی، تاکہ اس کے ذریعہ سے کسی بندہ کا دروازہ کھلنے سے پہلے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو تمہارے حق میں نرم کر دیں۔

موردیہ میں بندوں سے مدد لینا درست ہے۔ بندہ سے حاجت متعلق ہے تو نماز حاجت پڑھنے کے بعد میں ”تختہ لمعی“ میں دو صحتیں لکھی ہیں۔

پہلی حکمت اس صورت میں صوۃ حاجیہ عقیدہ توحید کی حفاظت کے لئے ہے،

کیونکہ جب بندہ کسی سے کوئی حاجت طلب کرتا ہے تو اس میں یہ احتمال ہوتا ہے کہ وہ غیر اللہ سے استعانت کی وجہ میں ہی جائز سمجھتا ہے، پس یہ حاجت طلبی اس کے عقیدہ توحید و استعانت میں خلل انداز ہوگی، توحید و استعانت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے ہو کسی سے حقیقی مدد طلب نہ کرے۔ 'ایاک نستعین' میں اسی توحید و استعانت کا بیان ہے۔ جس کو بندہ ہر بار ہر نماز کی ہر رکعت میں پراتا ہے، اس سے شریعت نے یہ نماز مقرر کی ہے، ورنہ اس کے بعد دعا سبھائی، تاکہ عقیدہ توحید میں فساد نہ پیدا ہو، کیونکہ جب حاجت مند نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا کہ وہ حاجت روئی کے لئے اس بندے کا دل تیار کریں تو اس کا یہ عقیدہ اور یقین پختہ و مستحکم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ہے، وہی کار باز و ر کام بنانے والا ہے، بندے محض واسطہ ہیں، بندہ آلہ کار ہیں، ان کے اختیار میں کچھ نہیں، سب کچھ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

دوسری حکمت حاجت کا پیش آنا و اس کی وجہ سے کسی کے دروازے پر دست دینا ایک دنیاوی معاملہ ہے، شریعت پہنچ رہی ہے کہ یہ دنیا کا معاملہ تئوکاری کا ذریعہ بن جائے چنانچہ اس موقع پر نماز اور دعا مشروع کی، تاکہ بندے کی تئوکاری میں اضافہ ہو۔

صلوۃ التسبیح کی فضیلت

﴿۱۲۵۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنُحُكَ أَلَا أُخْبِرُكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ عِصَالٍ إِذَا

أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَاةَ
وَعَمَلَهُ صَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي
كُلِّ رَكَعَةٍ قَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ قَادَا فَرَعْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ
رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكْتَ قَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَهَوَّيَ
سَاجِدًا قَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرَفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ
قَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ قَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرَفَعُ رَأْسَكَ فَتَلْكَ خَمْسَ
وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ، إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ
تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَاقْضُ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ حُسْبَةِ مَرَّةٍ فَإِنْ
لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ
تَفْعَلْ فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً۔ (رواه ابو داؤد وابن ماجه، والبيهقي في
الدعوات الكبير) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۸۳۰/۱، باب صلوة التسبیح، کتاب

التطوع، حدیث نمبر ۱۲۹۷۔ ابن ماجہ شریف ۹۹، باب ما جاء فی صلوة
التسبیح، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۸۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

الکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس ابن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ارشاد فرمایا
”کہا، عباس! اے میرے چچا! کیا میں آپ کو نہ دوں؟ کیا میں آپ کو عطا نہ کروں؟ کیا
میں آپ کو نہ بتاؤں؟ کیا میں آپ کو دس حصّوں کا، لک نہ بنوں؟ آپ ارن کو اختیار
کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کے گلے درپچھے پر نے ورئے، راقے ہوئے، پیل راوے، سہوا

کئے ہوئے، چھوٹے و بڑے، پوشیدہ و ظاہر تمام سن ہوں کو بخش دے، آپ پارِ رُحمت نماز پڑھے کہ ہر رُحمت میں سورۃ فاتحہ و رکوع دوسری سورت پڑھے، جب آپ پہلی رُحمت میں قرأت سے فارغ ہو جائیں تو کھڑے کھڑے پندرہ مرتبہ یہ کلمات ہے ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ پھر رکوع میں چاہیے و رکوع میں یہ تسبیح دس مرتبہ کہیے، پھر رکوع سے سر اٹھائیے و (قومہ میں) اس مرتبہ یہ تسبیح پڑھے، پھر جہدہ میں جہاد، اور یہ تسبیح دس مرتبہ پڑھے، پھر پندرہ جہدہ سے اٹھائیے، و دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھے، پھر آپ دوسرے جہدہ میں جہاد و دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھے پھر جہدہ سے پندرہ اٹھائیے و دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھے، یہ کل پچھتر تسبیحات ہیں، ہر رکعت میں سی طرح پاؤں رُحمت میں کیجئے، اگر آپ اس نماز کو روزانہ پڑھنے پر قدرت رکھتے ہوں تو روزانہ پڑھئے، نہ پڑھ سکیں تو ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھئے، اگر ہفتہ میں نہ پڑھ سکیں تو مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھئے، اگر ایک مہینہ میں نہ پڑھ سکیں تو سال میں ایک مرتبہ پڑھئے و اگر سال میں نہ پڑھ سکیں تو عمر بھر میں ایک مرتبہ پڑھ دیجئے۔ (بودن، بن مہدی، بیہقی فی مدعوت الکبیر) و ترمذی نے سی طرح کی حدیث حضرت ابو رفیع سے روایت کی ہے۔

تشریح اس نماز میں تسبیحات بکثرت پڑھی جاتی ہیں، اسی لئے اس نماز کا نام ”صلوۃ تسبیح و صلوۃ التسبیح“ رکھا گیا، یہ بڑی بابرکت و فضیلت والی نماز ہے، اس کے فوائد خود حدیث شریف میں مذکور ہیں، کہ اس سے اس قسم کے گناہ معاف ہوتے ہیں، چنانچہ حدیث میں آ رہا ہے ”غفر اللہ لک ذنبک اولہ و آخرہ قدیمہ و حدیثہ خطاہ و عمدہ صغیرہ و کبیرہ سرہ و علانیہ“

مام ترمذی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مبارک اس نماز کا اہتمام فرماتے تھے، اور اس کے فضائل بیان رستے تھے، اس نماز کے طریقوں میں سے ایک

طریقہ وہ ہے جس کو وہ ثواب اختیار فرماتے تھے، جس کا بیان آگے آئے گا۔

حدیث صلوٰۃ التسبیح کی تخریج و تحقیق

صلوٰۃ التسبیح کی حدیث صحیحہ سن ۱۰۰۰ء میں سے ہو، ورنہ ترمذی بن ماجہ میں ہے، صحیحین میں نہیں، اور اصحاب السنن میں سے امام نسائی نے اس کی تخریج نہیں کی، اس کے علاوہ یہ حدیث صحیح بن خزییمہ، مستدرک حاکم میں موجود ہے، امام بیہقی نے اس کی تصحیح کی ہے، اور ابن مندہ نے اس کی تصحیح میں ایک مستقل تصنیف فرمائی ہے۔ بیہقی فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن المبارک صلوٰۃ التسبیح پڑھتے تھے اور ہر زمانہ میں صبح، س کو ایک دوسرے سے لیتے چلے آئے ہیں، علماء کے نقل و تراویح سے حدیث مرفوعہ کو تقویت ملتی ہے۔

یہ حدیث متعدد صحیحہ پر مضمون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مروی ہے۔ صاحب ابوداؤد نے اس کو تین صحیحہ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وریک نصاریٰ صحابی باجمین سم، حافظ مزی کی رائے یہ ہے کہ انصاری سے مراد جابر بن عبد اللہ ہیں، ورنہ حافظ بن حجر کی رائے یہ ہے کہ بظاہر وہ ابو لیشۃ الانصاری ہیں۔

لیکن بن الجوزی نے صلوٰۃ التسبیح کی حدیث کو موضوعات میں شمار کیا ہے، اس پر بعد کے علماء نے ان کا تقاب کیا ہے، حافظ بن حجر ورنہ سیوطی وغیرہ نے لکھا ہے "اسماء ابن الحوزی، اصرط اس الحوزی" یعنی بن الجوزی نے بہت مبالغہ سے کام لیا، اور برا کیا کہ اس کو موضوعات میں داخل کر دیا۔ موسیٰ بن عبد العزیز روی جس کی وجہ سے بن الجوزی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے، اس روی کی بیٹی بن محسن ورنہ بنی نے توثیق کی ہے، دوسرے یہ کہ برہیم بن حکم نے صحیح بن خزییمہ میں اس کی متابعت کی ہے، ہذل لکھو دین ان

امور کی تفصیل ورجو۔ مذکور ہیں۔ مدظلہ ہو۔ بذل المجہود ۵۲۷ تا ۵۳۸/۵،
التعلیق ۲۱۲۰، مرقاة ۲۱۹۳

الا اعطیک الا افعل تک عشر خصل - [کیا میں تم کو دس چیزیں
نہ بتاؤں گے مہر دیا تو نفع و فوہ ہیں، جو متن میں مذکور ہیں، (وہ ہمارے یہاں
شروع میں گزر چکے ہیں) یا اس سے مراد شریعتیں ہیں گے کہ قیام کے علاوہ باقی
سب ارکان صلوٰۃ میں یہ تسبیحات دس ہیں مرتبہ ہیں۔

صلوٰۃ التسبیح کی کیفیت

صلوٰۃ التسبیح کا جو طریقہ اس حدیث مرفوعہ میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ تکبیر تحریرہ در
سبحانک اللہ کے بعد حسب معمول قرأت سے فارغ ہو رکوع میں جانے سے قبل
پندرہ بار یہ تسبیحات پڑھے ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ اور
طہرائی کی رویت میں جیسا کہ حاشیہ ترمذی میں لکھا ہے ”ولا حول ولا قوۃ الا باللہ“
کا اضافہ ہے۔ پھر دس بار رکوع میں رکوع کی تسبیح کے بعد، پھر دس بار رقومہ میں، پھر دس بار
دونوں بجدوں میں، اور دس بار جلسہ بین السجدتین میں، اور دس مرتبہ جلدۂ ثانیہ سے اٹھ کر
(جلسہ سترحت میں) یہ یک رکعت میں تسبیحات کی تعداد پچھتر (۷۵) ہوں۔ اور چاروں
رکعات میں تین سو مرتبہ ہے، ورمہ ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مبارک سے جو کیفیت
اس نماز کی نقل کی ہے اس میں اس طرح ہے ”سبحانک اللہ“ کے بعد قرأت سے قبل
پندرہ مرتبہ اور پھر رکوع میں جانے سے قبل دس مرتبہ، اس صورت میں حالت قیام میں بجائے
پندرہ کے تعداد پچیس ہوں۔ اس صورت میں جلدۂ ثانیہ کے بعد جلسہ سترحت میں یہ
تسبیحات نہیں پڑھیں جائیں گی۔ ہند مجموعی تعداد یک رکعت میں پچھتر ہی رہے گی۔

نوافل کا فائدہ

﴿۱۲۵۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَوَّلَ مَا يُحَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَوَتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَانْتَجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ قَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى انْظُرُوا هَلْ لِعِبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكْمَلُ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَقِي رِوَايَةٌ ثُمَّ الزَّكَاةُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ تُؤْعَدُّ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ۔ (رواه ابو داؤد) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ۔

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۱۲۶، ۱، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کل صلوة الح، کتاب الصلوة حدیث نمبر ۸۶۴۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رشتہ فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت کے دن بندے کے اعمال میں سے سب سے پہلے اس کی نماز کے بارے میں حساب لیا جائے، چنانچہ نماز درست ہوئی تو وہ کامیاب و کامران ہوگا، ورنہ نماز میں کمی ہوئی تو وہ ناکام و نامرد ہوگا، چنانچہ اگر اس کی فرض نماز میں کوئی کمی ہوئی تو اللہ تبارک و تعالیٰ رشتہ فرمائیں گے میرے بندے کے نامہ اعمال میں دیکھو کیا کچھ نفل نمازیں بھی ہیں؟ چنانچہ نوافل کے ذریعہ سے فرض کی کمی پوری

کردی جائے گی، پھر اس کے بقیہ تمام عمل کا حساب بھی سی طرح ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ پھر سی طرح زکوٰۃ کا حساب ہوگا، پھر بقیہ عمل کا حساب سی قاعدہ کے موافق ہوگا۔ (ابودود) وراحمہ نے س روایت کو یک شخص سے روایت کیا ہے۔

تشریح۔ اس حدیث شریف سے نوافل کی ہمت کچھ میں رہی ہے، کہ بندہ کے ذمہ جو فرض ہیں جب ان میں کسی جہت سے کوئی خامی رہ جائے گی، مثلاً فرض نماز خشوع و خضوع و آداب کے اعتبار سے س حق نہیں کہ س کو قبول کیا جائے لیکن اگر ساتھ میں نوافل بھی رکھی ہیں تو یہ کمی نوافل سے پوری کر کے اس نماز کو قبولیت کے لائق بنا دیا جائے گا، یہی معاملہ روزہ، زکوٰۃ و دیگر تمام فرض کا ہے۔ ہند بندگان خدا کو اللہ تعالیٰ کی س رحمت سے خوب فائدہ اٹھانا چاہئے، اور کثرت سے نوافل کا ہتمام کرنا چاہئے، یہ درحقیقت فرض کے مسمولات ہیں۔

اول ما یحاسب بہ العبد یوم القیامۃ بندوں کے اعمال میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، کیونکہ نماز موعودت ہے۔

تعارض اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، جب کہ بخاری شریف کی روایت ہے کہ ”اول ما یقصر فی بین الناس یوم القیامۃ الدماء“ یعنی قیامت کے دن سب سے پہلے خون و رقصاں کا فیصلہ ہوگا۔

دفع تعارض یہ ظہری تعارض ہے، س کے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔

(۱) حدیث باب کا تحقق حقوق اللہ سے ہے، ورنہ بخاری کی جو روایت یہاں ذکر کی گئی ہے س کا تحقق حقوق العباد سے ہے، تو ب دونوں طرف ویت و نسبت صحیح ہے، س سے دونوں لگ لگ اعتبار سے ہیں، حقوق اللہ میں سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، و حقوق العباد میں سے سب سے پہلے خون و رقصاں کا فیصلہ ہوگا۔

(۲) حدیث باب میں ”محی سہ“ کا ذکر ہے، ورنہ رکی شریف کی رویت میں ”تضاء“ کا ذکر ہے، اور دونوں میں فرق ہے، دونوں حدیثوں میں یوں تطبیق ہوگی کہ حساب سب سے پہلے نماز کا ہوگا، لیکن فیصد سب سے پہلے خون و رقص کا ہوگا۔

(۳) بعض وہ عبادت ہیں جن کے کرنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے و بعض وہ اعمال ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے ممانعت فرمائی ہے تو عبادت کے ترک کرنے پر سب سے پہلے نماز کا سہ ہوگا و ریسات پر عمل کرنے سے متعلق سب سے پہلے قتل کرنے کی بات مہ خذہ ہوگا، ہند دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

سوال فی نفسہ حقوق اللہ کا پہلے مہ خذہ ہوگا یا حقوق العباد کا، یعنی لگ لگ اعتبار سے دونوں کی طرف دیت کی نسبت صحیح ہے، لہٰذا ان دونوں میں کون مقدم ہے؟
جواب حدیث کے ظہر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ پہلے حقوق اللہ کا محی سہ ہوگا، پھر حقوق العباد کا محی سہ ہوگا۔

فان انتقص مر فريضته فرض میں کچھ نقصان نہ تو نوافل سے اس کو پورا کر دیا جائے گا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ نقصان سے مراد خشوع و خضوع یا آداب کا نقصان ہے، نفس صلوٰۃ کا نقصان مر نہیں ہے، جب کہ بعض دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے، اگر مطلقاً فرض پڑھنا نہ سیکے ہوگا تو بھی اللہ تعالیٰ نوافل سے اس نقصان کو پورا فرما دیں گے۔ (مرقاۃ ۱۹۴، ۲)

نماز کی عظمت

﴿۱۲۵۴﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَدَّى اللَّهُ لِعَبْدٍ قِيَّ شَيْءٍ
أَفْضَلَ مِنْ رُكْعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ قِيَّ
صَلَوَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا عَرَّخَ مِنْهُ يَغْنَى الْقُرْآنُ۔
(رواه احمد والترمذی)

حوالہ: مسند احمد ۲۶۸۰، ۵، ترمذی شریف ۲/۱۱۹، باب

کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر ۲۹۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابواہمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، مرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی کسی چیز کی طرف توجہ نہیں ہوتا جتنا
اس نے دو رکعت پڑھنے کی طرف ہوتا ہے، بدشبہ بندہ جب تک ماز پڑھتا رہتا ہے، اس کے
سر پر نیکی چھڑی جاتی رہتی ہے، ورنہ کسی چیز سے اللہ کا تعلق نہیں حاصل ہوتا جتنا وہ
اس سے نکلے ہوئی چیز یعنی قرآن سے حاصل کرتا ہے۔

تشریح: نماز تمام عبادتوں میں سب سے افضل عبادت ہے، ہند اللہ تعالیٰ نمازی
کے دو خصوصی فضل فرماتے ہیں اور چونکہ قرآن مجید اللہ کا کلام ہے، ہند کلام اللہ سے شغف
رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ کا خصوصی قرب میسر آتا ہے۔

ما ادر اللہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مہربانی، رحمت اور رضا کے ساتھ
خصوصی توجہ نمازی کی طرف مبذول فرماتے ہیں، نمازی کی طرف غایت توجہ کی وجہ نماز کا، افضل
عبادت ہونا ہے، جیسا کہ رویت میں آتا ہے کہ ”الصلوة خیر موضوع“ یعنی اللہ تعالیٰ
نے جتنی بھی خیر کی ایسی چیزیں بنائی ہیں جن سے اللہ کا قرب حاصل کیا جائے ان میں سب
سے بہتر نماز ہے۔

وما تقرب العباد. مطب یہ ہے کہ تمام ذکار جو وقت و زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں ان میں سب سے بہتر قرآن مجید کا پڑھنا ہے۔
 یعنی 'الفرات' یہ کلمات رومی کے ہیں، جو انہوں نے وضاحت کے لئے
 ذرے ہیں۔ (تعلیق ۲۱۲۰، مرقۃ ۲۰۱۹۴) ❀❀❀

باب صلوة السفر

مسافر کی نماز کا بیان

رقم الحدیث ۱۲۵۵ تا ۱۲۷۵۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوة السفر

(مسافر کی نماز کا بیان)

سفر سے مراد وہ سفر شرعی ہے جس میں قصر کی اجازت ہو۔ اور وہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ۴۸ میل ہے، سفر کے ارادے سے جب کوئی شخص شہر کی آبادی و رقبہ شہر سے باہر نکل جائے تو اب وہ رباعیہ نماز میں قصر کرے گا، قصر شریعت کی جانب سے یک سہولت ہے، جس کا تمام شریعتوں میں حظ یہاں ہے، اور جس کے ذریعہ شریعت کی تکمیل ہوتی ہے، تاکہ مکلف بندے حسب استطاعت بندتیں کر سکیں، جیسے مریض ورمعدور کے لئے بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت، یا ریہا پانی پر قدرت نہ رکھنے والے کے لئے تیمم کی اجازت، اسی طرح مسافر کے لئے قصر کا حکم ہے، سفر میں باجموع شوری و پریشانی لاحق ہوتی ہے، اس لئے شارع نے مسافر کو چند سہولتیں دی ہیں۔

(۱) رباعی نماز میں قصر کرنا۔

(۲) رمضان میں افطار کرنا، یعنی روزے نہ رکھنا۔

(۳) سنتیں مؤکدہ نہ پڑھنا۔

(۴) نوافل سواری پر دُرنا وغیرہ۔

یہ قصر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے، ورنہ محدثہ قصر و تمام دونوں کے جواز کے قائل ہیں۔ تفصیل آگے آرہی ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

ذوالحلیفہ میں قصر

﴿۱۲۵۵﴾ وَعَنْ أَبِي رَافٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ رَكْعَتَيْنِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱/۱۴۸، باب يقصر الصلوة اذا خرج من موضعه، کتاب تقصیر الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۸۹۔ مسلم شریف: ۱/۲۴۲، باب صلوٰۃ المسافرین وقصرها، کتاب صلوٰۃ المسافرین، حدیث نمبر ۶۹۰۔

ترجمہ حضرت اُس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز مدینہ میں ظہر کی پُر رکعت پڑھی، ورنہ ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت پڑھی۔

تشریح مدینہ طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقیم تھے، اس لئے ظہر کی نماز پوری پُر رکعت دُفرمائی، ورنہ عصر کے وقت مدینہ طیبہ سے سفر کے رواد سے نکل کر ذوالحلیفہ مقام پر پہنچ چکے تھے، جو مدینہ طیبہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر ہے، اور اب

”بر علی“ سے مشہور ہے اور مدینہ و اہل کی میقات ہے، اس لئے وہاں قصر فرمایا اور عصر کی دو رکعت پڑھیں۔ (مرقۃ ۲/۱۹۵، تعلیق ۲/۱۲۲/۱۲۱)

قصر کی حیثیت

اس بات پر تمام علماء و رائے کا اتفاق ہے کہ سفر شرعی میں چار رکعت والی نماز میں قصر مشروع ہے، خواہ من کی حالت ہو یا خوف کی، اس میں اختلاف ہو ہے کہ قصر کی حیثیت کیا ہے؟ اس اختلاف کی تعبیر یوں بھی کر دی جاتی ہے کہ آیا قصر کی یہ رخصت، رخصت، نقاط ہے، یا رخصت ترفیہ؟ اس میں ائمہ ربیعہ کے مذہب حسب ذیل ہیں۔

(۱) حفاظ مام یوحینہ کے نزدیک یہ رخصت رخصت نقاط ہے۔ یعنی سفر میں، صل فرض ہی چار رکعتیں ہیں، اس لئے قصر واجب ہے، تمام جائز نہیں، مام مالک و احمدؒ بھی ایک ایک رویت کی طرح ہے، جمہور صحابہؓ و تابعینؓ اور کثر اہل علم کا مذہب بھی یہی ہے۔

(۲) حضرت مام شافعیؒ کے نزدیک قصر و تمام دونوں جائز ہیں، ان کے نزدیک یہ رخصت رخصت ترفیہ ہے۔

(۳) حضرت مام مالکؒ، حضرت مام احمدؒ و مام شافعیؒ کا ایک ایک قول یہ بھی ہے کہ قصر اور تمام دونوں جائز ہیں، لیکن قصر افضل و روئے ہے۔

احناف کے دلائل

حنفیہ کے اس مسئلہ میں کافی دلائل ہیں۔

(۱) حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت یونکر صدیق و حضرت عمر فاروق

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا سفر کے موقع پر نہیں تمام کرنا ثابت نہیں۔ اگر تمام چاہتا ہوتا تو کم زکم زندگی میں ایک مرتبہ ضرور بین جو ز کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام فرماتے۔

(۲) اس باب کی تیسری حدیث بخو۔ مسم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قصر کے متعلق سوال کیا کہ آیت قصر سے تو یہ معوم ہوتا ہے کہ قصر صرف حالت خوف میں ہونا چاہئے، اس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”صدقہ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقہ“ اس میں اس تو قصر کو حق تعالیٰ کی طرف سے صدقہ و عطیہ کہا گیا ہے، حق تعالیٰ کا صدقہ مستحق ہونا نکتہ تو ہیں ہے، اس سے معوم ہو کہ قصر واجب ہے، پھر صیغہ امر کے ساتھ صدقہ قبول کرنے کا حکم دیا، امر کا اصل مقصد وجوب ہے۔ معوم ہو، قصر واجب ہے۔

(۳) فصل ثانی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث آرہی ہے، بخو۔ شیخین، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ صل میں نمازوں کی فرضیت دو رکعت ہوتی تھی۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لے گئے تو حضرت کی نماز پر رکعت روئے گئی، اور سفر کی نماز اپنی، صلی حالت پر رکھی گئی، اس سے معوم ہو کہ سفر میں صل واجب دو رکعت ہیں، دو کی بجائے چار پڑھنا یہ ہوگا، جیسے فجر کی چار رکعتیں پڑھی جائیں۔

شواہد کے دلائل اور جواب

پہلے بتایا جا چکا ہے کہ جمہور صحابہؓ وقتا بوقتاً بعین کا مذہب یہی ہے کہ سفر میں قصر ضروری ہے،

حضرت عمرؓ، حضرت سیؓ، حضرت بن مسعودؓ، حضرت بن عمرؓ، حضرت بن عباسؓ وغیرہم کا یہی مسلک ہے، حضرت شیخین سے سفر میں تمام ثابت نہیں، حضرت عثمانؓ بھی خلافت کے ابتدائی زمانہ میں قصر ہی کرتے رہے ہیں، اس کے بعد مکہ میں تمام رکنے لگ گئے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی منقول ہے کہ وہ تمام کر لیا کرتی تھیں، ان دونوں حضرات کے عمل سے شافعیہ استدلال کرتے ہیں۔

لیکن ان حضرات کی روایت سے استدلال درست نہیں، اس لئے کہ روایات میں تصریح ہے کہ یہ حضرات کسی تاویل کی وجہ سے تمام یہاں کرتے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں ان کے بھائی حروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلط فہم ثالث میں آرہے ہیں، ”تأولت کما تأول عیسا“ تأول کے غلط فہم ہونے کے پاس کوئی نص صریح موجود نہیں تھی، ورنہ سے ضرور پیش کرتے، معصوم ہو یہ ن کا جہت و تھا، لیکن جمہور صحابہؓ، حضرت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہم و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل اس کے خلاف ہے۔

باقی یہ حضرات کیا تاویل کرتے تھے یہ لگ بحث ہے، جو ب کے لئے اتنی بات ثابت ہو جائی کافی ہے کہ ان کا عمل تأول پر مبنی تھا۔ تعلق ۲۱۲، ہذل ۳۲۲ ۵۔ (اشرف، توضیح)

فائدہ حدیث لباب سے معصوم ہونے سفر شرعی کے بارے سے جب ہستی کی باہمی سے نکل جائیں تو قصر کرنا، زم ہو جاتا ہے، خواہ ہستی باطل قریب ہی ہو۔

سفر میں حالت اطمینان میں بھی قصر

﴿۱۲۵۶﴾ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْعُزْزَاعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَأَمْنُهُ بِمَنْ رَكْعَتَيْنِ - (متفق عليه)

حوالہ۔ بحاری شریف ۱۴۷۱، باب الصلوٰۃ بمنی، کتاب تقصیر الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۸۳-مسلم شریف ۲۴۳۱، باب صلوٰۃ المسافرين وقصرها، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر ۲۹۰۔

ترجمہ۔ حضرت حارث بن وہب ثنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھانی جب کہ ہم وہاں اتنی بڑی تعداد میں تھے کہ اس قدر بھی نہ تھے اور ہم پوری طرح مہموم تھے۔

تشریح۔ چونکہ منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر تھے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قصر کیا، اور پھر رکعتوں نماز دو رکعت پڑھانی، اس حدیث سے اس بات کی صراحت بھی ہوگئی کہ نماز میں قصر کے لئے یہ شرط نہیں کہ سفر پر ضرور ہو تب ہی قصر کی اجازت ہے، سفر شرعی ہو، یا نہ ہو، ہر طرح باعث طہین ہو، دلی قصر آریگا۔ (مرقاۃ ۲/۱۹۶)

قصر صلوٰۃ! اللہ کا انعام ہے

﴿۱۲۵۷﴾ وَعَنْ يُعْلَى ابْنِ أُمَيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ جِئْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَنَدَّ آمِنَ النَّاسِ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتَ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

صَدَقَ تَصَدَّقَ اللّٰهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوا صَدَقَتَهُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۲۱، باب صلوٰۃ المسافرین، کتاب صلوٰۃ المسافرین، حدیث نمبر ۶۸۶۔

ترجمہ حضرت یحییٰ بن مہیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”اِنْ تَقْصِرُوا مِنَ الصَّلٰوةِ اِنْ حَضَرَ الْاَيَةُ“ [نماز میں قصر رو کر تم کو اس بات کا خوف ہے کہ اگر تم کو فتنہ میں ڈال دیں گے] اب تو لوگ حدیث صمیمانہ میں ہیں؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے بھی اس چیز پر تعجب ہو تھا جس پر تم کو تعجب ہو رہا ہے، چنانچہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ ایک صدقہ ہے، جو اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں پر صدقہ کیا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے صدقہ کو قبول کرو۔

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کی آیت ”وَ اِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْاَرْضِ الْاَيَةُ“ (سورۃ النساء ۱۰۱) سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ ”قصر فی الصلوٰۃ“ اس وقت ہے جب کہ مسافر کو دشمن سے خطرہ ہو، ورنہ خطرہ نہیں ہے تو ”قصر فی الصلوٰۃ“ کی گنجائش نہیں ہے، لہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر شرعی ہوتے تو قصر فرماتے خواہ دشمن کا خوف ہو یا نہ ہو، یہی معمول حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تھا، حضرت یحییٰ کو اس بات پر تعجب تھا، چنانچہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے بھی اس امر پر حیرت تھی، چنانچہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ سوال پیش کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب مرحمت فرمایا کہ قصر کا حکم درحقیقت اس وقت پر اللہ کا نعم ہے، یہ حکم نازل ہوا اس وقت ہو تھا جب کہ دشمن کا خطرہ

الحق تھا، مگر ب خوف و خطر کے خاتمہ کے باوجود، اللہ تعالیٰ نے اس حسان کو باقی رکھا، لہذا تم لوگ اس صدقہ کو قبول کرو، یعنی مسافر شرعی ہونے کے وقت قصر کرو، خوشن کا ڈر ہو یا نہ ہو۔
(العلیق ۲۱۲۲، مرقۃ ۲۱۹۶)

فائدہ حدیث لباب سے قصر صلوٰۃ کا وجوب ظاہر ہے۔

دس دن قیام میں قصر

﴿۱۲۵۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ عَزَّجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَأَدَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقِمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۴۷۱، باب ما جاء في تقصير الصلوة،

حدیث نمبر ۱۰۸۱۔ مسلم شریف ۲۴۳۱، باب صلوة المسافرين، کتاب
صلوة المسافرين، حدیث نمبر ۶۹۳۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول، ارم
سلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ سے مکہ گئے، تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو دو
رکعت پڑھتے تھے، یہاں تک کہ ہم مدینہ واپس آ گئے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
پوچھا گیا کہ آپ مکہ میں کتنے دن ٹھہرے؟ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا
کہ مکہ میں ہم دس دن رہے۔

تشریح رکونی مسافر نہیں دس دن قیام کرتا ہے تو وہ مقیم نہیں کہلائے گا، لہذا وہ

قصر ہی کرے گا، مسافر اگر کسی جگہ پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کی نیت سے ٹھہرتا ہے تب وہ پوری نماز پڑھے گا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ میں دس دن رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پارس کی حج کو مکہ مکرمہ پہنچ گئے تھے، ورنہ وہ ذی الحجہ کی صبح مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ کیلئے روانگی ہوتی، چوں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دس دن ٹھہرے اس لئے اس دور میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قصر ہی کرتے رہے۔

اتمام کی مدت قیام میں اختلاف ائمہ

قصر کو ہاتھ کرنے کی مدت قیام میں اختلاف ہے، اس مسئلہ میں کوئی صریح حدیث مرفوعہ نہیں ہے، سنی مآثر بعض کے آ۲۱ میں، ان ہی سے مراد استدلال آیا ہے، چونکہ احناف قصر کو بتدین کا صدق مانتے ہیں اس وجہ سے انہوں نے جو زیادہ سے زیادہ مدت مروی ہے اس کو لیا ہے، مگر عند شیعہ قصر کو رخصت مانتے ہیں ورنہ رخصت کم سے کم کی جاتی ہے، اس لئے وہ اس ترکویتے ہیں جس میں کم مدت مروی ہے۔

امام ابوحنیمہ کا مذہب - صاحب کے نزدیک مدت قیامت پندرہ دن ہے، مسافر جب کم از کم پندرہ دن قیام کی نیت کرے تب اس کو تمام کرنا چاہئے۔

دلائل احناف (۱) ”عن عبد اللہ بن عمر رضى الله تعالى عنه قال اذا

كنت مسافرا فوطئت نفسك على اقامة خمسة عشر يوما فاتم

الصلوة وان كنت لاتدرى فاقصر“ (آثار السنن ۲۶۶) [حضرت عبد اللہ

بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اگر تم مسافر ہو ورنہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت

کر لی تو نماز پوری پڑھو، ورنہ اگر اس بات کا تم نہیں بتو پھر قصر ہی کرتے رہو۔]

(۲) ”عن ابن عباس قال اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفي نفسك ان

تقیم بها حمسة عشر ليلة فاکمل الصلوة بها وان کنت لاتدری متى
تظعن فاقصرها“ (اعلاء السنن ۲/۷۵، باب القصر الحج) [حضرت ابن
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ کسی شہر میں مسافر ہونے کی حالت میں ہو اور
تمہارے دل میں پندرہ دن ٹھہرنے کا رونا ہو تو پھر نماز میں کرو، ورنہ اس بات کا علم
نہ ہو کہ کب جانا پڑ جائے تو پھر قصر کرو] اصل یہ تھا کہ اگر مسافر کی پندرہ دن یا اس
سے زائد ٹھہرنے کی نیت ہے تو تمام کرے، ورنہ پندرہ دن تک کم ٹھہرنے کی نیت
ہے یا پتہ نہیں کہ کس وقت جانا پڑ جائے تو قصر کرے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذهب پندرہ دن کی قیامت کی نیت سے قصر حاصل ہو جاتا ہے، اور
تمام ضروری ہوتا ہے۔

دلیل ”عن سعید بن المسيب انه قال اذا اقام اربعاً صلی اربعاً
(ترمذی: ۲۲۰۲، باب ما جاء فی کم تقصر الصلوة)

جواب۔ سعید بن المسيب کا دوسرا قول حنفیہ کے مطابق ہے، ورواہ ”اذا اقدمت
بلدة فاقمت خمسة عشر يوماً فاتمم الصلوة“ (آثار
السنن: ۲/۶۶) ”عن سعید بن المسيب قال اذا اجمع الرجل
على اقامة خمس عشرة اتم الصلوة“ (ابن ابی شیبہ: ۵/۳۸۳،
حدیث نمبر: ۸۲۹۶) ہند ”اذا تعارضتا ساقطا“ حنفیہ کے مذہب پر صحابہ
برام رضی اللہ عنہم کے آثار ہیں، ورنہ یہ کہ قول ان جیسے مور میں حدیث مرفوع
کے حکم میں ہوتے ہیں، کیونکہ یہ مسئلہ قیاس سے متعلق نہیں ہے، غیر مدرک بات قیاس
ہے، ہند اس بارے میں انہوں نے جو کہا ہے وہ اپنی طرف سے نہیں کہا ہے۔

سوال حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ

نہیں دن تک قصر کرنا، درست ہے، تو حنفیہ نے نہیں، ان قصر وں رویت کیوں نہیں لی، اس میں تو اور زیادہ تہ کی طرف سے ہدیہ قبول کرنا ہوتا، وہ رویت ہے۔ ”عن ابن عباس قال سافر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفراً فاقام تسعة عشر يوماً یصلی رکعتین رکعتین“ (بحاری شریف ۱/۱۴۷، باب ماجاء فی التقصیر الح، حدیث ۱۰۸۰) معدوم ہو کہ نہیں ان تک قصر کرنا درست ہے۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قصر کرنا یعنی نہیں دن تک قصر کرنا عدم نیت اقامت کی بنا پر تھا، کیونکہ پہلے سے پندرہ دن ٹھہرنے کا ردہ نہیں تھا، بلکہ آج یا کل جانے کا ردہ تھا، لیکن جائیں سکے، یہی صورت میں تو مطلقاً قصر ہے، خواہ کتنی مدت بھی ٹھہرے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقاموا براہم مرسعة اشھر یقصرون الصلوة“ (آثار المس ۲۶۵) سی طرح حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”ذریعہ بیان“ میں بد اقامت نیت چھوہا قیام کیا اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس درمیان میں قصر کرتے رہے۔ (آثار اسنن ۲۶۵) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: اعلیٰ سنن ۷۷۴/۷۷۵ باب القصر الخ، بزر ۵/۳۸۸، تعلق ۲/۱۲۳، مرقاة ۲/۱۹۶۔

بلانیت قیام میں قصر

﴿۱۲۵۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا فَاقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحْنُ نَصَلِّي فِيمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ

مَكَّةَ بِسَعَةِ عَشَرَ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فَإِذَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا

(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۷۰/۱، باب ماجاء فی التقصیر، کتاب

تقصیر الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۸۰۔

ترجمہ۔ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر یا وراس سفر میں ایک جگہ انیس دن تک ٹھہرے، اور دوران سفر دو رعت نماز پڑھتے رہے، بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم اس جگہ جو ہمارے اور مکہ کے درمیان ہے انیس دن تک دو دو رعت نماز پڑھتے ہیں، اور جب اس سے زیادہ ٹھہرتے ہیں تو چار رعت نماز پڑھتے ہیں۔

تشریح۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں انیس دن تک ٹھہرے، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ٹھہرنا قیامت کی نیت سے نہیں تھا، بلکہ حالت کے تابع ہو رہا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ طبعیات مل رہی تھیں کہ ہوزن کے قبال مکہ پر چڑھائی کرنے والے ہیں، ہندوستان میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوچ کرنا منسب نہیں سمجھا، ورنہ قیامت کی نیت سے ٹھہرے بھی نہیں، اور جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یقینی طبعیات میں کہ ہوزن کے قبال کوچ کر چکے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی مکہ سے نکلے اور پھر غزوہ حنین پیش آیا، غرض آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکہ میں انیس دن ٹھہرنا قیامت کی نیت سے نہیں تھا، اور جب ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو، بلکہ آج کل میں کوچ کا ارادہ ہو، ایسے چاہے جتنی مدت گزر جائے، قصر ہی کیا جائے گا، جیسا کہ مذکورہ حدیث میں اس کی وضاحت بھی کی گئی ہے، لیکن چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انیس دن ٹھہرے مگر چار حالت کے تابع ہو کر ٹھہرے اور دوران سفر

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قصر کرتے رہے، ہند حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا مذہب یہی قرار دیا کہ ہمیں ان یاس سے کم رکعتیں ٹھہرنا ہے تو قصر کیا جائے، اور اگر اس سے زائد ٹھہر جائے تو تمام یہ جائے۔ (مرقاۃ ۷/۲۱۹)

دوران سفر ترک نوافل

﴿۱۲۶۰﴾ وَعَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَجَّيْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ وَرَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلَهُ وَجَلَسَ قَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي سَجَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَأَن لَّا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ كَذَلِكَ۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۱۴۹۰، ۱، باب من لم يتطوع في السفر، کتاب تقصیر الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۱۰۱۰۱، ۱، باب صلوٰۃ المسافرين، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر ۶۸۹۔

ترجمہ: حضرت حفص بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں مکہ کے راستہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھا، تو انہوں نے ہم کو دو رکعت ظہر کی نماز پر حان پھر وہ اپنے کچھوے میں آکر بیٹھ گئے، پھر انہوں نے دو گوں کو نماز کے رادہ سے ہٹے ہوئے دیکھا، تو پوچھا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے کہا: نوافل پڑھ رہے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اگر مجھے نفل پڑھنا ہوتا تو میں اپنی نماز ہی پوری کر لیتا، میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، ورنہ عمر، عثمان رضی اللہ عنہم کا بھی یہی معمول میں نے دیکھا ہے۔

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ دوران سفر سنن و نوافل نہ پڑھنا چاہئے، لیکن یہاں سنن و نوافل سے مراد وہ سنن و نوافل ہیں جو فرضوں کے ساتھ لاحق ہیں، جہاں تک نوافل مطلقہ یعنی تجدید یا پشت وغیرہ کا تعلق ہے تو اس کا دُرنا بالاتفاق مستحب ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معمول کو بیان کرتے ہوئے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر سنتیں نہیں پڑھتے تھے۔ حالانکہ بعض روایات سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دوران سفر سنتیں پڑھنا بھی ثابت ہے، دونوں طرح کی روایات میں علماء نے مختلف طریقوں سے تطبیق کی ہے۔

(۱) جن روایات سے نہ پڑھنا ثابت ہے وہ کثرتوں پر محمول ہیں، ورثی تاکید پر محمول ہیں، ورنہ سن سے پڑھنا ثابت ہے نہ کا تعلق بعض اوقات سے ہے، ورنہ باحت پر محمول ہے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر کچھ وقفہ کیسے کہیں قیام کرتے، ورنہ سون میسر آتا تو سنن و نوافل پڑھتے تھے، ارد گرد میں سفر میں ساری سے اتر صرف نماز کی غرض سے ٹھہرنا ہوتا پھر سفر کی جدی ہوتی تو فرض پر کثرت فرماتے تھے۔

سفر میں جمع بین الصلوٰتین

﴿۱۲۶۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔
(رواه البخاری)

حوالہ بحاری شریف ۱/۱۴۹، باب الجمع فی السفر بین

المغرب والعشاء، کتاب تقصیر الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۷۱۰۷۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر و عصر کی نماز جمع فرماتے تھے، جب کہ سفر میں چلتے ہوئے تھے، اور مغرب و عشاء بھی جمع کریتے تھے۔

مسئلہ ”جمع بین الصلاتین“ اور اختلاف ائمہ

سب سے پہلے یہ سمجھئے کہ ”جمع بین الصلاتین“ کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) جمع حقیقی۔ (۲) جمع صوری۔

جمع حقیقی یہ ہے کہ دو فرض نمازوں کو یک فرض نماز کے وقت میں پڑھ لیا جائے اور جمع صوری یہ ہے کہ دو فرض نمازوں کو اپنے وقت میں اس طرح کیا جائے کہ دونوں کے درمیان قرب و قسب ہو، ورنہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ فرضوں کو اس کے وقت خیر میں دیکھا جائے، اور فرض ثانی کو اس کے وقتوں میں دیکھا جائے، مثلاً ظہر کو مؤخر کر کے اس کے وقت خیر میں پڑھا جائے، ورنہ عصر کو مقدم کر کے اس کے باطل و بوقت میں پڑھا جائے، تو یہ جمع صوری ہے، اس میں صورتاً دو نمازوں کا جمع کرنا ہوتا ہے، حقیقت کے اعتبار سے ہر نماز اپنے وقت میں ہوئی ہے۔

جمع صوری کا اتفاق جائز و درست ہے، جب کہ حقیقی کے جو زعم و جواز میں

اختلاف ہے، آگے بڑھنے سے پہلے یہ سمجھئے کہ جمع حقیقی کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) جمع تقدیم۔ (۲) جمع تاخیر۔

جمع حقیقی تقدیم! یہ ہے کہ فرض ثانی کو مقدم کر کے فرض ور کے وقت میں دیکھا جائے، جیسا کہ میدانِ عرفات میں عصر کو مقدم کر کے ظہر کے وقت میں دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھی جاتی ہیں۔

جمع حقیقی تاخیر! یہ ہے کہ فرض ور کو مؤخر کر کے فرض ثانی کے وقت میں دیکھا جائے، جیسا کہ مزدلفہ میں مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں دونوں نمازیں پڑھی جاتی ہیں۔

جمع حقیقی کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کا مذهب مرثاۃ کے نزدیک جمع ہیں الصلاتین حقیقی جائز اور درست ہے۔ بہتہ تفصیلات میں کچھ اختلاف ہے۔

دلیل مرثاۃ شکی یک دلیل تو حدیثِ باب ہے، جس میں اس بات کی صاف صراحت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دورانِ سفر ظہر و عصر کو جمع فرماتے تھے، اسی طرح مغرب و عشاء کو جمع فرماتے تھے، مرثاۃ شکی دوسری بہت مضبوط دلیل مسلسل ثانی میں حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آ رہی ہے، جس میں اس بات کی وضاحت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع تقدیم و تاخیر دونوں غزوہ تبوک کے سفر کے دوران فرمائے تھے۔

امام ابو حنیفہ کا مذهب مزدلفہ و عرفات کے علاوہ کسی بھی موقع پر جمع بین الصلواتین حقیقی درست نہیں ہے۔

دلیل اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا کہ ”ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً“ (سورۃ النساء ۱۰۳) اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ نماز

کے وقت مقرر ہیں، ان ہی وقت مقررہ میں نماز پڑھنا ضروری ہے، اس کے علاوہ دیگر آیات بھی ہیں، مثلاً ”فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوٰۃ“ (سورۃ مریم: ۵۹) جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کو اپنے مقررہ وقت سے مقدم یا مؤخر کرنا نماز کو ضائع کرنا ہے، بہر حال نماز کے وقت کی رعایت کا حکم قرآن مجید سے ثابت ہے، ورنہ یہ بات ہے کہ قرآن مجید کی یہ قطع ثبوت اور قطعی الدلیل ہے، لہٰذا ان سے ثابت شدہ حکم خبراً و حدیثاً قطعی نہیں ہوگا، اور قرآن مجید کی آیات کا خبر حد سے معاصر درست نہ ہوگا، ورنہ اس تک حرفہ و مزلفہ میں جمع بین الصلاتین کا مسئلہ ہے تو وہ دلیل قطعی متواتر سے ثابت ہے، ورنہ بالاجماع مذاہب کے میں سے ہے، موطا امام محمدؒ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔ ”ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر“

(موطأ امام محمد ۱۳۲، باب الجمع بین الصلوتین فی السفر والمطر)

اشکال جمع بین الصلاتین کی ممانعت کا تحقق حضور سے ہے، سفر میں جائز ہے، آپ جو ممانعت کی روایت وغیرہ پیش کر رہے ہیں، وہ حضور سے متعلق ہیں، نہ کہ سفر سے۔

جواب طحاوی میں حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ولیس فی الیوم تفريط انما التفريط فی الیقظة بان تؤخر صلوٰۃ الی وقت اخر“ (طحاوی ۱۲۲، باب الجمع بین الصلوتین) یہ حدیث مضیق ہے، لہٰذا مقیم و مسافر سب کو شامل ہے، اس لئے مسافر کے لئے بھی جمع بین الصلاتین کی گنجائش نہیں نکلتی، ہاں طحاوی فرماتے ہیں کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ رشتہ سفر میں فرمایا، لہٰذا مقیم کے ہاتھ مسافر تو ضرور شامل ہوگا۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب مسئلہ شہین، انہوں نے استدلال کرتے ہیں ان کے بارے میں اصوں بات یہ ہے کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے، ورجع صوری مردینے میں رخصت بھی رہے، وقرآن وحدیث کے رمیون کی قسم کا تضاد محسوس نہ ہوگا، بلکہ سب پر عمل ممکن ہوگا، جمع صوری مردینے پر دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ رشد ہے ”صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الطہر والعصر حمیعا والمغرب والعشاء حمیعا فی غیر خوف ولا مطر“ (طحاوی ۱۱۹، باب جمع بین الصلوٰتین) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جمع بین الصلوٰتین کا مقصد کیا تھا، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ”اراد ان لا یحرج امتہ“ (طحاوی ۱۱۹، باب الجمع بین الصلوٰتین) امت کو دشواری نہ ہو، بظاہر بات یہ ہے کہ جمع سے مراد جمع صوری ہی بنایا پڑے گا، اس سے کہ جمع حقیقی بذکر کے کسی کے نزدیک بھی درست نہیں ہے، ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی تائید میں مشکوٰۃ شریف میں آگے جو حدیثیں آ رہی ہیں ان کا جواب وہیں دیا جائے گا، حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جس حدیث کا وپردہ ہے اس کا تفصیلی جواب بھی آگے ہی حدیث کے ذیل میں نقل کیا جائے گا۔

جمع بین الصلوٰتین کے بارے میں غیر مقلدین کا عمل

غیر مقلدین نے نماز کو یک طرح سے کھوڑ دیا رکھ ہے، ہند جمع بین الصلوٰتین کے سلسلہ میں بھی ان کا عمل باطل منفر ہے، ہر طرح کے عذر، بلکہ خود ساختہ عذر کی بناء پر وہ جمع بین الصلوٰتین کے قائل ہیں، غیر مقلدین کے مسلک کو سمجھنے کے لئے صرف ان کے دو فتاویٰ

نفلِ روینا کافی ہے۔

مولانا ثناء اللہ امرتسری صاحب کا فتویٰ

مولانا ثناء اللہ امرتسری سے کسی نے پوچھا ”مجھے نوری کے ہا عت ظہر کے وقت ہمیشہ فرصت راتق ہے، اور عصر میں فرصت نہیں ملتی، تو کیا ظہر کے ہا تھ عصر میں پڑھنے کی اجازت ہے؟“ مولانا نے فرمایا ”وقعی اگر عصر کا وقت نہیں ملتا تب ظہر کے ہا تھ عصر جمع کر لیں، صحیح بخاری میں ملتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء جمع کی تھیں۔“ (فتاویٰ ثناء اللہ ۱۴۳۶) بخاری میں جو روایت ہے وہ سفر حج سے متعلق ہے، اور جمع بین الصلواتین کا تحقق عرۃ مزوۃ سے ہے، اس کو مولانا نے اپنے اجتہاد سے عام کر دیا، اس طرح مولانا سے سوں کیا گیا۔

ایضاً

سوال فی زہنا اثرات سے رونا ہے کہ مسم حصول انعام کے لئے مشافہت بال کیا کرتے ہیں اور کھینے کے ہا عت عصر و مغرب کی نماز ترک کر دیتے ہیں، پھر قضا نماز پڑھ دیتے ہیں کیا جائز ہے؟

جواب نماز قضا بدوہہ چھ نہیں ہے، سینے و دل کو پاب بنے کہ پب افسروں سے تصفیہ کر لیں کہ نماز کے وقت کھیں کو چھوڑ دیں گے، کروہ نہ مانیں تو ظہر کے ہا تھ عصر ملا لیں، یا عصر کے ہا تھ ظہر میں جمع کر لیں۔ (فتاویٰ ثناء اللہ ۱۴۳۲/۲۳۱) (ماخوذ از روحان حق)

حاصل یہ نکلا کہ غیر مقدمین کے یہاں بدوہہ حق ہے کھیں کو کوئی غرض سے بھی جمع بین

الصلواتین درست ہے، تاکہ نماز کے اوقات متعین ہوں، ان ہی اوقات میں نماز ادا کرنا فرض ہے، وقت سے پہلے نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے، اور وقت کے بعد نماز ادا کرنا قضا ہے، وہ نہیں ہے۔ (تقصیدات کے لئے طحاوی، ہذاں لکھو، التعلیق ۱۲۳۲ روکیں)

سواری پر نوافل پڑھنا

﴿۱۲۶۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَتَّى تَوَجَّهَ بِهِ يَوْمِيْ اِيْمَاءُ صَلَوةِ اللَّيْلِ اِلَّا لِفَرَاخٍ وَ يُؤَيِّرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۳۶۱، باب الوتر فی السفر، کتاب

الوتر، حدیث نمبر ۱۰۰۰-مسلم شریف ۲۴۴۱، باب حوار الصلوة النافلة علی الدابة فی السفر، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر ۷۰۰۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں رات کی نماز اپنی سواری پر شارے سے پڑھا کرتے تھے، سواری آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رخ جس طرف بھی رویتی تھی (آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ادھر ہی نماز پڑھتے تھے) مگر فرض نمازیں، ووتر اپنی سواری پر پڑھتے تھے۔

سواری پر استقبال قبلہ شرط ہے یا نہیں؟

تشریح صلوٰۃ نافلہ صحت سفر میں "اوبہ" پر ہاں اتفاق جائز ہے اگرچہ "اوبہ" یعنی

سواری قبلہ کی طرف متوجہ ہو یا نہ ہو، بکیر تحریر کے وقت استقبال قبلہ ضروری ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ کا مذهب امام شافعی کے نزدیک تحریر کے وقت، استقبال قبلہ ضروری ہے بعد میں جدھر سواری کا رخ ہو کسی سمت میں رخ کر کے نماز پڑھنا درست ہے، لیکن اگر بتدوین تحریر کے وقت ہی سواری کا رخ قبلہ کی طرف نہیں ہے، تو نماز درست نہیں ہے۔

دلیل ”عن اس بن مالک رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سافر فاراد ان يتطوع استقبال بواقته القسلة فكمثرى صلي حيث وجهه ركابه“ (ابوداؤد ۳۰۷۱، باب التطوع على الراحلة والوتر) اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سواری پر نماز شروع کرنے سے پہلے سواری کا رخ قبلہ کی طرف آریتے تھے۔ پھر جدھر کو بھی سواری متوجہ ہوتی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے۔

امام ابوحنیفہؒ کا مذهب امام صاحب وردیگر ائمہ کے نزدیک استقبال قبلہ سواری پر کسی حال میں واجب نہیں ہے نہ بتدوین و نہ بعد میں، بتدوین مستحب ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، ہی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وہ روایت ہے جو کہ یہ دو میں منقول ہے ”عن سالم عن اييه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح على الراحلة اى وجه توجه“ (ابوداؤد ۳۰۷۱ / ۱، باب التطوع على الراحلة والوتر) اس حدیث میں استقبال قبلہ کی شرط نہ بتدوین ہے، نہ بعد میں ہے، بلکہ صاف معلوم ہو رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے جدھر سواری کا

رخ ہوتا تھا۔

امام شافعی کی دلیل کا جواب ، امام شافعی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جس روایت سے استدلال کرتے ہیں، وہ انتخاب پر محکوم ہے، یعنی مستحب یہ ہے کہ ابتداً مستحب قبلہ رلیجائے، لیکن یہ شرط نہیں ہے۔

یوتر علی راحلہ۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کی نماز سواری پر ادا کرتے تھے، حدیث باب بقیہ حنف کے خلاف ہے، اس سے کہ حنفیہ سواری پر وتر کے عدم جواز کے قائل ہیں۔

وتر سواری پر جائز ہے یا نہیں؟

دوران سفر سواری پر وتر کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے، اور یہ اختلاف وتر کے وجوب اور عدم وجوب میں اختلاف کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب ، محدث کے نزدیک دوران سفر سواری پر وتر کی نماز ادا کرنا جائز ہے۔

دلیل ، ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں صاف صریح ہے کہ ”یوتر علی راحلہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سواری پر وتر و کرتے تھے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ، صاحب کے نزدیک ”یوتر علی راحلہ“ یعنی سواری پر وتر ادا کرنا درست نہیں ہے۔

دلیل ، صاحب حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جو طحاوی و مسند احمد میں ہے ”عن ابن عمر انہ کان یصلی علی راحلہ ویوتر بالارض ویبرع ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان

یفعل کذا“ (طحاوی: ۲۸۴، باب الوتر هل یصلی فی السفر علی الراحلة) [حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نفل نماز پنی وری پر دُرتے تھے ورنماز وتر زمین پر پڑھتے تھے، ورنہ کہتے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اسی طرح کرتے تھے۔] یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی وتر زمین پر وتر مروا فرماتے تھے، اور نفل سوری پر دُفرماتے تھے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب (۱) حدیث لباب جو کہ مرثاۃ کے مذہب کی دلیل ہے ورجس میں وتر کی نماز کا سوری پر دُرنا چار معلوم ہوتا ہے اس زمانہ سے متعلق ہے جب وتر کے وجوب کا حکم نہیں ہو تھا، وتر کے وجوب کے بعد وتر زمین پر ہی دُفرماتے تھے، اس طرح دونوں حدیثیں جمع ہو جاتی ہیں۔

(۲) حالت عذر پر محسوس ہے۔

(۳) حدیث باب ورنہ کورہ حدیث ابن عمر میں تعرض ہے، ہذا فتح تعرض کے لئے اس کو رائج قرار دیا جائے گا جو کہ قیس کے زیادہ مطابق ہو، ورقیس کا تنازعہ یہی ہے کہ وتر سوری پر درست نہ ہو، اس لئے کہ نفل نماز سوری پر درست ہے ورفرض درست نہیں ہے، اور وتر فرض کے قریب ہے، کیونکہ یہ واجب یا وجب کے مانند ہے۔ وتر کے وجوب کے دُئل باب وتر میں گزر چکے۔ (التعلیق ۲/۱۲۵، موافقہ ۲/۱۹۸، بذل المجہود ۵۳۸۲، باب التطوع علی الراحلة والوتر)

﴿الفصل الثانی﴾

سفر میں قصر و اتمام

﴿۱۲۶۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُلُّ

ذَٰلِكَ قَدْ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْرَ الصَّلَاةِ
وَأَنْتُمْ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

حوالہ۔ شرح السنۃ للبعوی ۹۶، ۳، باب قصر الصلوٰۃ، کتاب
الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۲۳۔

ترجمہ حضرت، شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں قصر بھی فرمایا، ورتما بھی فرمایا۔

تشریح جو حضرت قصر کو رخصت فرماتے ہیں وہ حدیث لباب سے استدلال
فرماتے ہیں، کہ حدیث لباب سے قصر و تمام دونوں کا جو زعموم ہوتا ہے، احناف کے
نزدیک مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر میں مغرب و فجر میں تمام کیا
ہے، اور ظہر، عصر و عشاء میں قصر۔ یہ مطلب یہ ہے کہ حالت حضر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے تمام کیا ہے، ورحلت سفر میں قصر۔ (شرف توضیح)
تیسرے مطلب یہ ہے کہ سفر شرعی میں قصر فرمایا، ورسفر غیر شرعی میں تمام فرمایا۔ لہذا یہ
حدیث حناف کے خلاف نہیں۔

مسافر کا مقیم کی امامت کرنا

﴿۱۲۶۴﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُسَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ عَزَّوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدْتُ مَعَهُ
الْتَّخُفَ قَاقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ يَقُولُ يَا أَهْلَ
الْبَلَدِ أَرَبَعًا فَإِنَّا سَفَرٌ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۷۱۱، باب منی یشم المسافر، کتاب

صلوة المسافر، حدیث نمبر ۱۲۲۹۔

ترجمہ۔ حضرت عمر بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ جہد کیا، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ فتح مکہ میں تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مکہ میں چار روز قیام کیا، اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو رکعت پڑھتے رہے، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (مسلم پھیرنے کے بعد) فرماتے: اے مکہ شہر اتم چار رکعت پوری کرلو، بلاشبہ ہم مسافر ہیں۔

تشریح۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ٹھہرنا قیامت کی نیت سے نہیں تھا۔ بلکہ وہ قیامت کا ردہ آج یا کل رات رات چار دن گزر گئے تھے، شروع سے اتنا عرصہ ٹھہرنے کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رہ فرماتے تو قصر نہ فرماتے، بلکہ تمام فرماتے۔ اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسافر مقیم کی حالت میں مسافر اپنے اعتبار سے دو رکعت پڑھانے کے بعد سد م پھیرنے اور مقیم حضرت سے کہہ دے کہ وہ اپنی نمازیں پوری کر لیں، ورنہ مسافر مقیم کی قیادت میں رہے تو امام کی اتباع کرتے ہوئے چار رکعت مکمل پڑھے گا۔

اشکال۔ فاقم دمکۃ ثمانی عشرۃ لیلة ما قبل میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما گزری، جس میں ہے کہ ”فاقام تسعة عشر یوما“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر نیس دن قیام کیا، یہاں چار دن قیام کا تذکرہ ہے، ایک روایت میں ستر دن کا بھی ذکر ہے۔ یہ روایات میں تعارض ہو گیا۔

جواب صلیات یہ ہے کہ زیادہ مشہور و صحیح روایت نہیں وں ہے، ورنہ اتفاق روایت کی وجہ یہ ہے کہ جس نے یوم مدخول و یوم لخروج یعنی مکہ آنے اور مکہ سے جانے کے دنوں کو مستقل شمار کیا ہے اس نے نہیں اس بیان کئے، ورنہ جس نے ان دونوں کو ناقص قرار دیا اس نے سترہ ان بیان کئے، ورنہ جس نے دونوں کو مکمل ایک شمار کیا اس نے ٹھہرہ دن ذکر کئے۔ (مرقاۃ ۲۱۹)

حدیث باب سے معلوم ہو کہ اگر ماہِ مسافر ہو تو سہرم کے بعد عدل روئے کہ میں مسافر ہوں تو بقیہ نماز پوری کرو، ورنہ عدل رونا مستحب ہے۔ (عدل سنن ۲۸۵، ۷، مرقاۃ ۲۱۹۸)

سفر میں سنن پڑھنا

﴿۱۲۶۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ فِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً تِلْكَ رَكَعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتَرِ النَّهَارَ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۱/۱۲۳، باب ماجاء فی التطوع فی

السفر، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۵۲۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے سفر میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی دو رکعت فرض نماز پڑھی، اس کے بعد دو رکعت سنت پڑھی، اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر و حضر میں نماز پڑھی، تو میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضر میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھی، اور اس کے بعد دو رکعت سنت پڑھی، اور میں نے سفر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی دو رکعت پڑھی، اس کے بعد دو رکعت سنت پڑھی، اور عصر کی دو رکعت نماز پڑھی، اور اس کے بعد کچھ بھی نہیں پڑھی، اور مغرب کی نماز سفر و حضر میں یکساں طور پر تین رکعت ہیں، نہ سفر میں کوئی کمی ہوتی ہے نہ حضر میں کمی ہوتی ہے، اور یہ دن کے وتر ہیں، اور مغرب کے بعد دو رکعت سنت پڑھتے تھے۔

تشریح حدیث لباب سے تین چیزیں معلوم ہوئیں

- (۱) قصر چار رکعت ولی نماز میں ہوگا، تین رکعت یا دو رکعت ولی نماز میں نہیں ہوگا۔
- (۲) سفر میں سنتیں بھی پڑھ سکتے ہیں۔
- (۳) وتر کی تین رکعت ہیں۔

سفر کے دوران سنن و نفل وغیرہ پڑھنے کا یہ حکم ہے، اس میں مذہب بھی مختلف ہیں، اور روایات حدیث بھی۔

مذہب

اس مسئلہ میں سلف کے قول مختلف ملتے ہیں، بعض نے اس کو مطلقاً مسموع قرار دیا ہے، بعض نے مطلقاً جائز، اور بعض نے رتب و نفل مطلقہ میں فرق کیا ہے، لہذا اربعہ میں

سے امام مالکؒ، مشافیؒ اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ سفر میں بھی نمازوں کے ساتھ سنن قبلہ و بعد یہ پڑھ لینی چاہئیں، امام یوسفؒ سے اس مسئلہ میں کوئی صریح روایت منقول نہیں، مشائخ احناف کے س میں توں مختلف ہیں۔ بہتر یہی ہے کہ سرمن اور قرآن کی حالت ہو تو پڑھ لینی چاہئیں، لیکن فجر کی سنتوں کے علاوہ باقی سنن کا تاہم ہر حال ختم ہو جاتا ہے۔

مختلف روایات اور ان میں تطبیق

سفر میں نماز کے ساتھ سنتیں پڑھنی چاہئیں یا نہیں؟ اس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات مختلف ہیں، بعض میں ہے کہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس پر انکار فرمایا ہے، مثلاً پہلی فصل میں حفص بن عمر رضی اللہ عنہما متفق ہیں کہ ”سنہ جلی“ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ سفر میں دو رکعت نماز پڑھائی، نماز کے بعد آپ کی سواری اٹائی گئی اور آپ (اس میں) بیٹھ گئے، اس وقت آپ نے چند لوگوں کو سنتیں پڑھتے ہوئے دیکھ کر فرمایا ”لو کست مسحاً اتممت صلوٰتی“ ”مجھے سنتیں پڑھنی ہوئیں تو میں فرضوں ہی میں تمام لیتا۔ اس کے بعد فرمایا کہ میں حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ابو بکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ کے ساتھ رہا ہوں وہ سفر میں دو رکعت سے زائد نہیں پڑھتے تھے۔

اس کے برعکس زیر بحث حدیث میں حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما فرما رہے ہیں، میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں ظہر کے بعد دو رکعتیں پڑھی ہیں، ان مختلف روایات میں تطبیق کی علماء نے مختلف تقریریں کی ہیں۔ مثلاً

(۱) نخی و ن روایات میں حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما کا مقصد سنتیں پڑھنے کی نفی کرنا مقصود نہیں بلکہ تاہم کی نفی مقصود ہے، یعنی سفر میں ان کی تاکید نہیں رہتی۔

(۲) مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غالب حالات میں تو نہیں پڑھتے

تھے، کبھی پڑھ لگتی جیتے تھے۔

(۳) حضرت شاہ عبد غنی محدث دہلویؒ فرمایا ہے کہ کئی حالت سیر میں ہے اور اثبات حالت قیامت میں ہے۔

(۴) حضرت شیخ الحدیث صاحب سہارنپوری قدس سرہ نے تطبیق یوں دی ہے کہ کئی زمین پر اتر کر پڑھنے کی ہے اور اثبات سوری پر بیٹھ کر پڑھنے کا ہے۔ (تعلیق الصبح ۲/۱۲۵، مرقۃ ۲/۱۹۹، عدۃ سنن ۲۸۸، باب الطلوع فی سفر) (شرف التوضیح)

جمع بین الصلوٰتین

﴿۱۲۶۶﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُرُورَةٍ تَبُوكُ إِذَا زَالَمَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَجِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَجِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا۔ (رواه ابو داؤد والترمذی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۷۰۱، باب الجمع بین الصلوٰتین،

کتاب صلوة المسافر، حدیث نمبر ۱۲۲۰۔ ترمذی شریف ۱۲۲، باب ما جاء

فی الجمع بین الصلوٰتین، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۵۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اگر صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں جب کوچ کرنے سے پہلے دوپہر اٹھال جاتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر و عصر کی نماز یک ساتھ پڑھ بیٹے تھے، اور جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر اٹھانے سے پہلے ہی کوچ فرماتے تو ظہر کی نماز میں تاخیر فرماتے اور عصر کے لئے ترتے، مغرب کی نماز میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرح ترتے تھے، اگر آفتاب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوچ کرنے سے پہلے غروب ہو جاتا تو مغرب و عشاء دونوں نمازیں یک ساتھ پڑھتے، اور اگر آفتاب غروب ہونے سے پہلے ہی کوچ کرتے تو نماز مغرب میں تاخیر فرماتے، یہاں تک کہ عشاء کی نماز کے لئے ترتے اور دونوں نمازوں کو یک ساتھ پڑھتے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے موقعہ پر جمع بین الصلوٰتین فرمایا تھا۔ ورس میں جمع قدیم و جمع تاخیر دونوں کی صحت ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی تو ظہر کے وقت میں ظہر و عصر دونوں کو جمع کیا ہے۔ اور کبھی عصر کے وقت میں عصر و ظہر دونوں کو جمع کیا ہے، کی طرح مغرب و عشاء کا معاملہ ہے۔ حدیث باب ممہود شکی میں ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ حدیث جمع صوری پر محمول ہے، اس پر بہت سے قرائن موجود ہیں۔ مثلاً سنن بودود (ص: ۱۷۱/۱، باب الجمع بین الصلوٰتین، کتاب صلوٰۃ المسافر) و رد قطنی (ص: ۳۰۵/۱، حدیث نمبر ۱۴۴۲) میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما یک مرتبہ سفر میں تھے، راستہ میں ان کے مؤذن نے کہا ”الصلوٰۃ“ یعنی مغرب کی نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا ”سر سر“ [چلتے رہو] اس کے بعد غلط ہیں ”حتی ادا کاں قل عیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء“ یعنی آپ نے مغرب

غروب شفق سے تھوڑی دیر پہلے پڑھی پھر آچھادی نظر رکھے بعد جب شفق غروب ہوگئی تو آپ نے عشاء پڑھی، دونوں میں جمع صوری ہوئی اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جلدی میں ہوتے تھے تو یہ ہی فرماتے تھے۔

حدیث الباب کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سند صحیح نہیں، بہت سے محدثین نے اس پر کلام کیا ہے، مامور بود فرماتے ہیں ”هذا حديث مكرولیس فی جمع التقدیم حدیث قائم“

پھر اس حدیث کی صحت کو تسلیم کر بھی لیا جائے تب بھی اس کو جمع صوری پر محمول کرنا ممکن ہے، یعنی حدیث کا مطلب یہ بیان کیا جائے کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زول کے بعد کوٹھڑے سے کانپوں ہوتا تو وقت ظہر کے آخری حصہ تک نظر دہراتے، آخر وقت ظہر میں ظہر پڑھتے اور عصر کی نماز بتدریج وقت میں پڑھتے، اس طرح کرنے کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ آدمی بار بار اترنے چڑھنے کی مشقت سے بچ جاتا ہے، یہ مطلب اس حدیث کے کسی لفظ کے خلاف بھی نہیں ہے، بلکہ ظہر کی وغیرہ کی بعض روایات سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔
(اشرف التوضیح)

فتح الملبم میں علامہ عثمانی فرماتے ہیں کہ جہاں بھی جمع کا ذکر ہے، مراد جمع صوری ہے، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے جمع بین الصلوٰتین کا ثبوت صرف اس صورت میں ملتا ہے جہاں پہلی نماز کے آخری وقت اور دوسری نماز کے اول وقت میں پڑھ کر صورت جمع کر سکے، اور یہ چیز ظہر اور عصر، اسی طرح مغرب و عشاء کی نمازوں کو جمع کرنے میں ہے، ان دونوں نمازوں کے درمیان وقت مکروہ نہیں ہوتا، فجر و ظہر کے درمیان وقت مکروہ ہے، عصر اور مغرب کے درمیان وقت مکروہ ہے، عشاء و فجر کے درمیان بھی وقت مکروہ ہے، لہذا ان وقت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نمازوں کو جمع نہیں فرمایا،

معلوم ہوا کہ جمع سے جمع سواری مرد ہے۔ (فتح الملہم ۲۶۴، ۲، باب حوار الجمع بین الصلوٰتین فی السفر) باقی جمع بین صلوٰتین کی تفصیلی بحث و پرگزریں۔

سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ

﴿۱۲۶۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَارَادَ أَنْ يَنْطَوِّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱/۱۷۳، باب التطوع علی الرحلة،

کتاب المسافرین، حدیث نمبر: ۱۲۶۷۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے اور نفل نماز پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کرتے، پھر تکبیر تحریر کرتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے رہتے، پاپا ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سواری جس رخ پر۔ جاتی۔

تشریح حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ سواری پر نفل نماز پڑھتے وقت ابتداء میں استقبال قبلہ کر لینا چاہئے، یعنی تکبیر تحریر کے وقت سواری کا رخ قبلہ کی طرف کر لینا چاہئے، درمیان صلوٰۃ میں اگر سواری قبلہ رخ نہیں رہتی ہے تو کوئی حرج نہیں۔

حدیث لباب سے حدیث کے سی جز سے استدلال کر کے شوافع کہتے ہیں کہ تکبیر تحریر کے وقت استقبال قبلہ واجب ہے، حنفیہ استجاب کے قائل ہیں۔ اور وہ اس حدیث کو استجاب پر محمول کرتے ہیں۔ تفصیل اور پرگزریں۔

سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا

﴿۱۲۶۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ اخْفَاضَ مِنَ الرُّكُوعِ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱/۱۷۳، باب التطوع علی الراحلة، کتاب صلوٰۃ المسافر، حدیث نمبر ۱۲۲۷۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ضرورت سے بھیجا، جب میں واپس آیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پٹی سواری پر مشرق کی طرف رخ رکے نماز پڑھ رہے تھے، ورجدے رکوع سے زیادہ پست رتے تھے۔

تشریح: نفل نماز سواری پر بیٹھ کر اشارہ کے فریضہ پڑھنا درست ہے، اشارہ سے پڑھنے کی صورت یہ ہوگی کہ قرأت تو بیٹھ کر کی جائے، باقی رکوع و جہدے وغیرہ اشارے سے کئے جائیں، جہدہ کا اشارہ رکوع کے مقدّمے میں پست ہوگا، اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ سواری پر نفل پڑھنے کی صورت میں قبلہ رخ ہونا ضروری نہیں ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

مسافر مقیم کی اقتدا میں اتمام کرے

﴿۱۲۶۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْزِلَةِ رَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ
وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَلُّوا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى
بَعْدَ أَرْبَعَا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّاهَا
وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۷۱، باب الصلوٰۃ بمنی، کتاب تقصیر

الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۸۴۰۸۴۰ مسلم شریف ۲۴۳۱، باب قصر الصلوٰۃ بمنی،
کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر ۲۹۴۰۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد
حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی
خلافت کے بدلتی دور میں دو ہی رکعت پڑھی، پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر حضرت
نماز پڑھنے لگے، حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب منیٰ میں مام کے ساتھ نماز پڑھتے تو
پھر رکعت نماز پڑھتے، اور جب تنہا نماز پڑھتے تو دو رکعت پڑھتے۔

تشریح مام جو حنیفہ قصر کو مزیت قرار دیتے ہیں، ورمسافر شرعی کے لئے قصر کو لازم
قرار دیتے ہیں، مام شافعی قصر کو رخصت قرار دیتے ہیں، وروہ کہتے ہیں کہ مسافر کو
اختیار ہے، چاہے قصر کرے یا تمام کرے۔

حضرات شوافع جن دائل سے استدلال کرتے ہیں ان میں سے ایک حدیث باب
بھی ہے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شروع میں قصر کیا، بعد میں تمام
کیا، معلوم ہو کہ قصر و تمام دونوں کی گنجائش ہے۔ حدیث باب بھلا ہر حنیفہ کے خلاف ہے۔

حدیث باب کا جواب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا تم فرمانا کسی نص

صریح کی بنا پر نہ تھا، بلکہ جہتہ کی وجہ سے تھا، ورنہ تاویل پر مبنی تھا۔

(۱) حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ مکرمہ میں شادی کر لی تھی، اور وہاں گھر بنالیا تھا، اور وہ متائل ہونے کی بنا پر تمام رت تھے۔

(۲) سفر حج کے موقع پر دور دراز سے لوگ آتے تھے، ان کو دین کی زیادتیاں سمجھ نہیں ہوتی تھی، لہذا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے جہتہ سے تمام یہاں تک لوگ اس علاقہ میں کاشکار نہ ہوں کہ نماز صرف دو رکعت ہی ہے۔

(۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے جہتہ سے یہ خیال کیا کہ وہ امام ہیں اور امام کا تصرف عام ہے، لہذا وہ جس جگہ بھی رہے وہ جگہ اس کے وطن کے مانند ہوگی، اسی جہتہ کی بنا پر انہوں نے تمام یہاں، بہر حال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا تمام کرنا اور تمام کے سے تاویل پیش کرنا یہ خود اس بات کی دلیل ہے کہ عام لوگوں کے لئے سفر شرعی میں قصر ہی لازم ہے، تمام کی گنجائش نہیں ہے۔ (التعلیق ۱۲۶، ۲، اعلیٰ السنن: ۲۶۹، ۷، تسمیہ فی بیان سبب اتمام عثمان فی حجۃ)

سفر میں دو رکعت ہی عزیمت ہے

﴿۱۲۷۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
فَرَضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَفَرَضَتْ أَرْبَعًا وَتَرَكْتُ صَلَاةَ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِیْضَةِ الْأُولَى
قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالَ عَائِشَةُ تُبَيِّنُ قَالَ تَأَوَّلْتُ كَمَا تَأَوَّلُ

عُثْمَانُ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱۵۱، باب کیف فرضت الصلوات فی الاسراء، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۵۰۔ مسلم شریف ۱۲۴۱، باب صلوٰۃ المسافرین وقصرها، کتاب صلوٰۃ المسافرین، حدیث نمبر ۶۸۵۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نماز دو رکعت فرض تھی، پھر جب حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی تو پھر رکعت فرض ہو گئی، اور سفر میں پہلے فریضہ باقی رکھا گیا، مگر زہری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پوری نماز سفر میں کیوں پڑھتی تھیں؟ حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تاویل کی ہے، جیسے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تاویل کی۔

تشریح اس حدیث شریف میں دو ہم باتیں منقول ہیں (۱) سفر میں قصر کرنا رخصت نہیں بلکہ صل فریضہ پر عمل ہے، اس سے کہ مغرب کے بعد وہ ہجرت سے قبل تمام نمازیں دو رکعت ہی تھیں، ہجرت کے بعد تین نمازوں ظہر، عصر، و عشاء کی نماز کی رکعات میں اضافہ ہوا، و یہ اضافہ مقیم کے حق میں ہے، مسافر کے حق میں اضافہ ہوا ہی نہیں، لہذا مسافر کا دو رکعت نماز پڑھنا صل فریضہ پر عمل کرنا ہے نہ کہ رخصت پر۔ (۲) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سفر میں تمام کرتی تھیں، ورنہ کا تمام کرنا جتہا دی عمل تھا، اس پر کوئی نص نہیں ہے۔

ذولت کمذول عثمان۔ جس طرح حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منیٰ میں قصر کیا ہے، تاویل کی وجہ سے اس طرح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی کوئی تاویل کرتی تھیں، یہاں تشبیہ نفس تاویل میں دینا مقصود ہے، یہ ضروری نہیں کہ دونوں

کی تاویل بھی یک ہی ہو۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تاویل کی تفصیل و پرگزریں۔

حضرت عائشہ کی پہلی تاویل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی

تاویل یہ بتاتی جاتی ہے کہ وہ قصر کی اس وقت قائل تھیں جب کہ سفر میں مشقت زیادہ ہو، اگر مشقت نہ ہو تو تمام رکعتیں رقی تھیں۔

دوسری تاویل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دور ن سفر اپنے تمام پر یہ

دلیل پیش کرتی تھیں کہ ن کے حق میں سفر تحقق نہیں ہوتا، کیونکہ وہ تمام مسلمانوں کی

ماں ہیں، لہذا وہ دنیا کے جس گوشہ میں بھی رہیں اپنے بیٹوں کے گھر میں ہیں، اور

ماں اپنے بیٹوں کے گھر میں مبرا فرمیں ہوتی، معصوم ہو کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہا نے تمام تاویل کے بعد یہاں تاویل صحیح ہے یا نہیں اس کی جواب

دہی حنفیہ پر نہیں ہے، ہم تو صرف یہ کہتے ہیں کہ سفر شرعی میں تمام صحیح نہیں، اور تمام

کسی صحابی نے نہیں کیا، اگر کسی صحابی نے تمام یہاں تو اس پر تاویل پیش کی ہے۔

(مرقۃ ۲۰۰، لتعلیق ۲۱۲) (شرف توضیح)

قصر کا حکم من جانب اللہ ہے

﴿۱۲۷۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْعَوَافِ رَكْعَةً۔ (رواہ مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف: ۲۴۱، باب صلوة المسافرين وقصرها،

کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر ۶۷۷۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر رکعت، سفر میں دو رکعت اور خوف کی حالت میں ایک رکعت نماز فرض کی ہے۔

تشریح وفی السفر رکعتین یہ خفیہ کی مضبوط دلیل ہے۔ کہ سفر میں قصر رخصت نہیں، بلکہ اصل حکم و اصل فریضہ ہے، ہند تمام مقدمہ و مفروض پر زیادتی ہوگا۔

وفی الخوف رکعة۔ صلوٰۃ خوف رکعت و تعداد میں صلوٰۃ الامن کی طرح ہے، یہاں ایک رکعت پڑھنے سے مراد یہ ہے کہ دو جمعہ عتیں بن جائیں، ایک دشمن سے مقابلہ کرے و دوسری جماعت امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے، و دوسری جماعت امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے، و دونوں جمعہ مزید ایک ایک رکعت تنہا پڑھیں، یہ صورت دو رکعت و نماز کی ہے، اور تین و پچاس رکعت و نماز میں پہلی جماعت دو رکعت امام کے ساتھ پڑھے، باقی تنہا پڑھے۔ (مرقاۃ ۲/۲۰۱، التعلیق ۲/۱۲۷)

دوران سفر وتر کا حکم

﴿۱۲۷۲﴾ وَعَنْهُ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرٍ وَالْوُتْرُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف، ۸۳، باب ما جاء فی الوتر فی السفر،

کتاب اقامة الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۱۹۴۔

ترجمہ حضرت ابن عباس و حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم دونوں روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کی نماز دو رکعت مقرر فرمائی و یہ دو رکعت نماز پوری ہے، ناقص نہیں ہے، و سفر میں وتر کی نماز سنت ہے۔

تشریح سفر میں قصر کا حکم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زبان سے نافذ کیا ہے، اصل حکم تو قرآن مجید میں موجود ہے، سفر میں قصر ہی صل ہے، اس لئے دو رکعت نماز پُر سنا مکمل نماز ہے، یہ نہیں ہے کہ اس میں کوئی کمی ہوئی ہو، وتر کی نماز سفر میں پڑھنا ثابت بالسنہ ہے، یہ مصعب نہیں ہے کہ وتر کی نماز سفر میں واجب نہیں راق ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقصد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان سے قصہ کا حکم نافذ ہو ہے، ورنہ تو قصر کا حکم قرآن مجید کی آیت سے ثابت ہے۔

غیر قصر - سفر میں دو رکعت نماز پڑھنا ہی صل ہے، اس میں کوئی نقصان یا کمی نہیں ہوتی ہے، و سفر میں دو رکعت پڑھنے کو قصر کہنا مجاز ہے، یہ پھر حضر کی طرف نسبت رتے ہوئے ہے۔

والتوسعة وتر کا ثبوت سنت سے ہے، یہ پھر یہ مر ہے کہ سفر میں بھی وتر کی نماز اسلامی طریقہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان وتر کے وجوب کے منافی نہیں ہے۔ یہ جملہ ارچہ دو صحیحہ کا قول ہے، لیکن حکم میں حدیث مرفوعہ کے ہے۔
(مرقاۃ ۲/۲۰۱، تعلق ۲۱۲)

مقدار مسافت قصر

﴿۱۲۷۳﴾ وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي
مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجَدَّةَ قَالَ مَالِكٌ
وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ - (رواه في الموطأ)

حوالہ موطا امام مالک ۵۲، باب ما یحب فیہ قصر الصلوٰۃ،

حدیث نمبر ۱۵۔

ترجمہ حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس مسافت کے دوران جو مکہ و رطاف، مکہ و عسفان، مکہ و جدہ کے درمیان ہے قصر نماز پڑھتے تھے، امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ مسافت چار رید ہے۔

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص چار رید کی مسافت یا اس سے زیادہ کا سفر کر رہا ہے تو وہ مسافر شرعی ہے اور وہ قصر کرے گا، چار رید اڑتالیس میل شرعی کہلاتا ہے، جو کہ نگریزی میل سے چون میل ٹھہرتا ہے۔

اقوال ائمہ

کتنی مسافت کا سفر کرنے سے آدمی شرعاً مسافر بنتا ہے، اور اس کے لئے قصر جائز ہوتا ہے، اس میں فقہاء کے قوس بہت مختلف ہیں، تقریباً بیس کے قریب قول ہیں، یہاں صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب نقل کرنے پر اکتفا کیا جائے گا۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد سے مسافت سفر کی مقدار چار رید منقوس ہے، یہ ایک دن کی مسافت بنتی ہے، پھر اس مقدار کی میلوں کے ساتھ تحدید میں ان حضرات کے قوس مختلف ہیں۔ (وجز لمسا لک ۲/۷۰)

امام بو حنیفہ کی ظاہر روایت یہ ہے کہ مسافت قصر تین دن کی مسافت ہے، درمیانی

پال کے ساتھ، ایک رویت یہ بھی ہے کہ تین مرحل ہیں، دونوں رویتیں قریب قریب ہی ہیں، امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ مسافت قصر دو دن اور تیسرے دن کے کثر حصے کی مسافت ہے۔ امام صاحب سے بھی ایک رویت اسی طرح ہے، تین دن کی مسافت والا قول حضرت عثمان، حضرت بن مسعود، سوید بن غفلہ، حذیفہ بن یمان وغیرہ بہت سے سلف سے منقول ہے۔ (معارف سنن ۴۷۳ ص ۴)

بعض مشائخ حنفیہ نے مقدمہ سفر کی تحدید فرسخ کے ساتھ بھی کی ہے اس میں بھی پھر کئی قول ہیں، ایک یہ کہ مسافت قصر پندرہ فرسخ ہے، دوسرے یہ کہ ہزارہ فرسخ ہے، تیسرے یہ کہ اسیس فرسخ ہے، فتویٰ بھی مختلف قولوں پر دیا گیا ہے، ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے، ایک میل چھ ہزار ذراع کا ہوتا ہے، اور ایک ذراع چوبیس انگل کا، ان مقدمہ اوروں کی تفصیل حضرت مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کے رسالہ ”وزن شرعیہ“ میں دیکھی جاسکتی ہے، ہمارے بہت سے مشائخ نے اڑتالیس میل و سولہ کو اختیار کیا ہے، یہ پندرہ فرسخ و سولہ قوس کے قریب ہی ہے۔

حنفیہ کی خاص رویت تین دن کی مسافت کی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ سفر کے دوسرے احکام میں شریعت نے تین دن کی مدت کو معیار بنایا ہے۔ مثلاً یہ مسافر کیسے تین دن رات تک موزوں پر مسرت کرنے کی اجازت ہے۔ ورنہ رخصت بھی ممکن ہے جب کہ قلیل مدت سفر تین دن رات ہو، ورنہ یہ رخصت بعض مسافروں کو شامل ہوگی، بعض کو نہیں جائزہ حدیث میں ”لما فر“ محل بالامور ذکر کیا گیا ہے، ورنہ اس سے مقصود متفرق جنس ہے، معصوم ہو سفر شرعی اس وقت بنتا ہے جب کہ آدمی کھانا پینا و آرام جاری رکھ رہے تین دن سفر میں گزرے یا اتنی مسافت طے کرے، اسی طرح ایک حدیث میں ہے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي محرم“ (بحاری شریف ۱۴۷۱، باب فی کہ یقصر الصلوة، رقم الحدیث ۱۰۷۵، اس سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے،

غرضند سفر کے دوسرے حکام میں تین دن ہی کا اعتبار کیا گیا ہے۔

زیر بحث حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا جن مسافروں میں قصر کرنا آ رہا ہے، امام مالک نے ان کی تحدید ”اربعة بسود“ کے ساتھ کی ہے۔ ”بروز“ برید کی جمع ہے۔ برید کے مختلف معانی آتے ہیں۔ (۱) دو فرسخ۔ (۲) بارہ میل۔ (۳) دو منزلوں کے درمیان جتنی بھی مسافت ہو، اس نے مولانا ظفر احمد عثمانی نے فرمایا ہے جن روایات میں مسافت قصر کی تحدید ”برید“ کے ساتھ کی گئی ہے، ان سے استدلال کی بھی مسک پر مناسب نہیں، اس لئے اس کے معنی میں بہم پہنچایا جاتا ہے۔ مالکی نے جو اس کی تفسیر کی ہے وہ یہ ہے کہ ہر برید چار فرسخ کا ہوتا ہے، در ہر فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ تو پھر برید سوہ فرسخ ڈیالیس میل ہوئے۔ (تعلیق ۱۳۷، ۱۳۸، ۲۱۸، ۲۲۰، ۲۲۱) (شف توضیح)

دوران سفر نفل نماز پڑھنا

﴿۱۲۷۴﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ۔ (رواه ابو داؤد، والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۷۱/۱، باب التطوع فی السفر، کتاب

صلوة المسافرين، حدیث نمبر ۱۲۲۲۔ ترمذی شریف ۱۱۲۳، باب ما جاء فی

التطوع فی السفر، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۵۰۔

ترجمہ حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے ساتھ اٹھارہ دن سفر میں رہا، میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج اُٹھنے کے بعد ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا ترک کیا ہو۔ (یو دو دترمذی) امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر بھی سنن کا ہتمام فرماتے تھے، حدیث باب میں ظہر سے پہلے جو دو رکعت پڑھنا مذکور ہے، اس سے مراد یہ تو تحیۃ انصواء کی نماز ہے، یا پھر ظہر سے پہلے کی پہلے رکعت سنن کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختصر کر کے دو رکعت پڑھتے ہوں گے۔

صاحب ہذا نے ۳۰ مدینہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس سے مراد صوتۃ نزول کی دو رکعت ہیں، جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر سے پہلے پڑھتے تھے، دوران سفر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنن پڑھی بھی ہیں ورتک بھی کیا ہے، لہذا دونوں صورتوں پر عمل کی گنجائش ہے۔ (ہذا ۳۷۹، ۵، مرقۃ ۲۰۲) تنصیل و پرگزرجلی۔

ایضاً

﴿۱۲۷۵﴾ وَعَنْ نَاقِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَرَى أَبَا عُبَيْدٍ اللَّهِ يَتَنَفَّلُ فِي السَّفَرِ فَلَا يُكْرِ عَلَيْهِ۔

(رواہ مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک ۵۳، باب صلوٰۃ النافلة فی السفر الخ،

کتاب قصر الصلوٰۃ فی السفر، حدیث نمبر ۲۴۔

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ ابوشیبہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ

تعالیٰ نے اپنے بیٹے عبید بن جراح کو سفر میں نفل پڑھتے، کھتے تھے تو منع نہیں کرتے تھے۔

تشریح اصل بات یہ ہے کہ سفر میں نفل کے پڑھنے اور ترک کرے دونوں کی گنجائش ہے، حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہاں اوقات نفل کی دیکھی پر تکلیف فرمائی ہے، اور بسا اوقات کوئی تکلیف نہیں کی ہے، ممکن ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے اس وقت تکلیف کی ہو جب لوگوں نے سفر میں مشقت کے باوجود التزام نفل کی دیکھی کی ہو، ورجب وقت اور موقعہ میں گنجائش رہتے ہوئے نفل کی ہو، تو آپ رضی اللہ عنہ نے تکلیف نہ کی ہو۔

اصل میں حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصد یہ تھا کہ گنجائش ہو تب سنن سفر میں پڑھی جائیں، بلا وجہ کی مشقت برداشت کر کے سنن کا اہتمام درست نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے سفر میں فرض دو رکعت رکھی ہے، تاکہ مشقت نہ ہو۔ (مرقاۃ ۲/۲۴۲)



باب الجمعة

جمعة کا بیان

رقم احديث ۱۲۷۶/۱۲۸۹

باب الجمعة

١٣٦

الرفيق الفصيح ٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الجمعة

(جمعہ کا بیان)

لفظ جمعہ کی تحقیق اور وجہ تسمیہ

لفظ ”جمعہ“ کے ضبط میں مختلف قوے ہیں مشہور لغت میں ضم المیم ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ سکون المیم ہے، ان دونوں صورتوں میں س کے معنی ”المجموع“ ہیں، یعنی یوم الفوج المجموع تیسری لغت بفتح الحیم و میم ہے۔ چونکہ لغت بفتح الحیم و کسر المیم ہے۔ س وقت معنی ہو گئے ”الجامع“ ای یوم الوقت الجامع۔ اور جمعہ یہ اسمی نام ہے، اس سے پہلے چاہلیت میں س کا نام یوم عروبہ تھا، جس کے معنی رحمت کے ہیں، اب جمعہ کو جمعہ نام رکھنے کی چند وجوہات بیان کی گئی ہیں۔

(۱) چونکہ س دن بہت لوگ جمع ہوتے ہیں۔

(۲) اس دن حضرت آدم علیہ السلام کا خیر جمع کیا گیا تھا۔

(۳) س دن میں حضرت آدم علیہ السلام وحواء علیہا السلام کا اجتماع ہوا تھا۔

(۴) بعض حضرات کہتے ہیں کہ جب بن دی س، ن لوگوں کو جمع کر کے وعظ کرتے تھے

اس سے س کا نام پڑ گیا۔ (بذل المجهود ۶۰۵، اوجہ ۲۰۰، ۲،
التعلیق ۱۲۹، مرقاة ۲۰۲، معارف السنن ۳۰۳، ۴)

جمعہ کی فرضیت

جمعہ کی فرضیت کے بارے میں حنفی کی تحقیق یہ ہے کہ س کی فرضیت مکہ میں ہو گئی تھی، لیکن حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو د رنے کی قدرت نہیں تھی، س لئے وہ نہیں آیا، اور مکہ مکرمہ سے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کی اور چودہ روز قبا میں مقیم رہے، وہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے س سے جمعہ نہیں پڑھا کہ قریہ تھا، جب مدینہ شریف آئے تو جمعہ آیا۔

شروع و رد دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ آیت جمعہ مدنی ہے، س لئے جمعہ کی فرضیت مدینہ طیبہ میں ہوئی، لیکن علامہ سیوطیؒ، "تقان" میں ثانی ہونے کے باوجود تصریح فرماتے ہیں کہ جمعہ کی فرضیت مکہ مکرمہ میں ہو چکی تھی، ارچہ آیت مدنی ہے، ورس کی بہت مثالیں ہیں، کہ حکام مکہ مکرمہ میں آئے، لیس س کے بارے میں آیت مدینہ طیبہ میں مارل ہوئی، خود وضو کا تکم مکہ مکرمہ میں آیا، لیکن س کی آیت مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی۔

حناف کی وضع دلیل یہ ہے کہ جب حضرت سعد بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ آئے، ہجرت سے پہلے تو آپ نے ن کو بہت سے حکام سکھائے، اور یہ بھی فرمایا کہ تم مدینہ طیبہ جا کر جمعہ قائم کرنا، اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبل ہجرت فرضیت جمعہ ہو گئی تھی۔ (مد، سنن ۲۵، ۹، باب الجمعة، تہذیب و ن، معارف سنن ۴۰۴/۴)

اجتماعی عبادت کے لئے دن کی تعیین

اجتماعی عبادت کیلئے ہفتہ وری جتھا کیا گیا، ور ہفتہ میں جمعہ کے دن کا انتخاب مت

کے حق میں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی خوشی ہے، ہمارے دنوں میں سب سے افضل، من جموعہ کا ہے، یہ علم اللہ تعالیٰ نے وہ بعض سچے بے رخی مدعوں کے قلوب پر تقاضا کیا۔ حمد للہ الواسعہ میں اس کی تفصیل لکھی ہے کہ حضرت سعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ ایک بندہ پایہ صحابی ہیں، مدینہ میں اسلام کی شاعت میں ان کی مساعی جمیدہ کا بڑا حصہ ہے، انہوں نے ایک مرتبہ مسلمانوں کو مدینہ سے باہر ایک باغ میں جمع کیا، تاکہ پتہ چلے کہ مسلمانوں کی تعداد کتنی ہے؟ اور وہ کس حال میں ہیں، جب سب حضرات جمع ہوئے تو مسلمانوں کی تعداد توقع سے زیادہ تھی، سب ایک دوسرے سے مل کر خوش ہوئے، حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بکرا ذبح کر کے سب کی دعوت کی، اتفاق سے یہ جمعہ کا دن تھا، کھانا کھا کر سب نے جماعت سے دو گانہ شکر دیا، کیا، اور مشورہ ہوا کہ آئندہ بھی ہفتہ میں ایک بار جمع ہونا چاہئے تاکہ ایک دوسرے کے حوالہ کا پتہ چلے، پھر یہ بات زیر غور آئی کہ کس دن جمع ہو جائے، سب نے جمعہ کے دن کی رائے دی، اور وجہ یہ بیان کی کہ ہم مل کتاب سے پیچھے کیوں رہیں؟ دین کے کاموں میں ہمیں ان سے ایک دن آگے رہنا چاہئے، اس طرح جمعہ کے دن کا انتخاب عمل میں آیا، پھر اللہ تعالیٰ نے تائید یہ علم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کھولا، مصنف بن شبیبہ (ص ۱۵۷/۴)، باب فی فضل صلوٰۃ لجمعة، حدیث نمبر (۵۵۲۰) کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے، ان کے ہاتھ میں سینہ جیتی کوئی چیز تھی، اس میں ایک سیاہ نقطہ تھا، میں نے پوچھا کہ جبرئیل! یہ کیا ہے؟ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ جمعہ ہے، میں نے پوچھا کہ جمعہ کیا ہے؟ فرمایا تمہارے لئے اس میں خیر ہے، میں نے پوچھا کہ اس میں کیا خیر ہے؟ فرمایا وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے لئے روزِ عید ہے، ورنہ وہ نصاریٰ تمہارے پیچھے ہیں، یعنی ان کی عبادت کے دن جمعہ میں آ رہے ہیں، میں نے پوچھا کہ اس دن میں کیا خصوصیت

ہے؟ فرمایا اس میں ایک راعت قیویت ہے، میں نے پوچھا کہ اس میں یہ نقطہ کیا ہے؟ فرمایا یہی وہ راعت قیویت ہے، جو جمعہ کے دن ہوتی ہے، وریہ سید ایم ہے، قیامت کے دن اس کو تم یوم لمزیہ میں گے۔ (رمۃ اللہ وسۃ ۳۵۹۹، جمعہ کا بیان، تعلق ۲/۱۲۹)

﴿الفصل الاول﴾

جمعہ مسلمانوں کا خاص دن ہے

﴿۱۲۷۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ الْآخِرُونَ الْآخِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَبْدَأُ اللَّهُ أَوْثَرُ الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِنَا وَأَتَيْنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي قُرِضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ، فَهَذَا نَا اللَّهُ لَهُ وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ، الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ۔ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ نَحْنُ الْآخِرُونَ الْآوَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَبْدَأُ اللَّهُ أَوْثَرُ الْكِتَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ، نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُقْضَى لَهُمْ قَبْلَ الْعَلَائِقِ۔

حوالہ بخاری شریف ۱۲۰، باب فرص الجمعة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۶۔ مسلم شریف ۲۸۲، باب هدية هذه الامة ليوم

الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۶۔

ترجمہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ تم جمعہ میں آنے والے ہیں، قیامت میں سب سے آگے ہوں گے، وہ زیں مل کتاب کو تم سے پہلے کتاب کی گئی ہے، وہ ہمیں بعد میں کتاب ملی ہے، پھر یہ وہ دن ہے، (جمعہ) جون پر فرض کیا گیا تھا، یمنیوں نے اس میں اختلاف کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس دن کے بارے میں ہمیں ہدایت فرمائی، اور لوگ ہمارے تائب ہیں، یہود نے کل (سنیچر) کو تختیار کیا، ورنہ صاری نے پرسوں (تو ر) کو تختیار کیا۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ تم جمعہ میں آئے ہیں، و قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے، اور تم سب سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے، وعدہ ازیں در آخر تک ہی طرح فرمایا، مسلم کی ایک اور روایت میں حضرت بوہریرہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث کے اخیر میں ارشاد فرمایا ”کہ تم مل دنیا کے اعتبار سے پیچھے آنے والے ہیں، قیامت کے دن تم سب سے آگے ہوں گے، جنت کا فیصلہ سب سے پہلے ہوگا۔“

تشریح لَحْرُ الْآخِرُونَ لِمَنْ قَبْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ کے اعتبار سے دنیا میں ”رچرچم“ دوسری دو قوموں سے بہت بعد میں آئے، لیکن ان متوں کا پیچھے آنا کوئی شرف کی بات نہیں، ورنہ ہمارے بعد میں آنا ہمارے مرتبہ میں کمی کا باعث نہیں ہے، بلکہ ”تم“ رچرچم جمعہ میں آئے ہیں، لیکن دوسری قوموں سے ہمارا مقام و مرتبہ بلند ہوگا، چنانچہ ”تم کو“ دوسری تمام متوں سے پہلے میدانِ محشر میں جمع کیا جائے گا، اور سب سے پہلے ہمیں ہی پل صراط سے گزر جائے گا، ورنہ ہمارے مخلوق سے پہلے ہمارا حساب ہوگا۔ (مرقۃ ۲۰۲، تعلق ۲۱۳۰)

بِسْمِ اللَّهِ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكَ الْوَيْلُ مِنْهُ بِدُونِ غَفْلَةٍ وَمَعْنَى غَفْلَةٍ غَيْرُهَا، مطلب یہ ہے کہ اگرچہ یہود و نصاریٰ وغیرہ کو دنیا میں کتابیں پہلے میں وراثت کو قرآن مجید جو ہمیں بعد میں آنے کی وجہ سے بعد میں ملے، لیکن تقدم زمانی یہ کون فضل و شرف کا موجب نہیں ہے، بلکہ یہ چیز تو ہمارے لئے باعث شرف و مہر ہے، اس لئے کہ جو کتاب بعد میں آتی ہے وہ ناخ ہوتی ہے، ورجو تا میں پہلے آتی ہیں، وہ منسوخ ہو جاتی ہیں، ہندو ہاری کتاب نے دوسری متوں کی کتابوں کو منسوخ کر دیا، جو ہمارے لئے باعث فخر و فضیلت ہے۔
(مرقاۃ ۲۰۳، ۲۰۴، تعلیق ۲۱۳۰)

ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الْبَدِىُّ فَرَضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ یہود و نصاریٰ پر جمعہ کا دن فرض کرنے اور اس میں یہود و نصاریٰ کا اختلاف کرنے کا یہ مطالبہ ہے، اس سلسلہ میں شرح حدیث نے متعدد قول نقل فرمائے ہیں، بعض حضرات نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کو حکم دیا تھا ورنہ پر فرض کیا تھا کہ وہ ایک دن جمع ہو کر اپنے خالق و مالک کی اطاعت و فرمانبرداری کر کے اس کی عظمت کا ظہار کریں، لیکن ان کی تعمین نہیں کی تھی، بلکہ معاملہ ان پر چھوڑ دیا تھا کہ وہ اپنے تختہ رسے غور و فکر کے ذریعہ اس کو متعین کریں، کہ وہ کونسا دن ہے، ورنہ قبیلہ پر یہ وجہ کر دیا تھا کہ وہ اپنے جہتہ کی اتباع کریں، چاہے جہتہ صحیح ہو یا غلط۔ ظاہر ہے کہ یہ بدعتوں کی طرف سے امتحان تھا، اور وہ اس امتحان میں ناکام ہوئے، چنانچہ یہودیوں نے سینچر کے دن کا انتخاب کیا، اور اس کی وجہ یہ قرار دی کہ سینچر کے دن زمین و آسمان پوری کائنات کی تخلیق سے اللہ تعالیٰ فارغ ہوئے تھے۔ ہندو مخلوق خدا کو بھی پانچ دن کو اپنی تمام مشغولیات سے فارغ کر کے اپنے مومن کی عبادت میں منہمک ہو جائے۔

اور نصاریٰ نے تو رکوعین لیا، ورنہ یہ پکڑی کہ یہی دن ہے کہ جس میں تخلیق کائنات کی بدعت ہوئی تھی، اس لئے عبادت و شکر کے لئے بہترین دن یہی ہے، الغرض اہل

کتاب کے دونوں فراتے میں جمعہ کو نہ سمجھ سکے، اور اس فضیلت سے محروم رہے، اللہ تعالیٰ نے یہ خوش نصیبی امت محمدیہ کے لئے متعین کر دی تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ کو ہدایت دی اور وہ یوم جمعہ کو متعین کرنے میں کامیاب و کامران ہوئے، اور یہ فضیلت ان کے حصہ میں آئی، اس لئے تحقیق انسانی کا مقصد عبادت خداوندی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے ”وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِعِبَادَتِي“ اور انسان کی خلقت جمعہ کے دن ہوئی، اور اس لئے اس دن عبادت کرنا دلی ہوگا، اس لئے کہ دوسرے ایام میں وہ چیزیں پیدا کی گئیں جو انسانوں کی منفعت کی ہیں، اور جمعہ کے دن خود انسان کو پیدا کیا گیا، لہذا جب جمعہ کے دن انسان متبوع کو پیدا کیا گیا تو اس دن کی عبادت بھی متبوع ہوگی، اور اس کے پورے دن کی عبادت تابع ہوگی، اس لئے جمعہ کے دن کا انتخاب سب سے بہتر ہے۔
(مرقاۃ ۲۰۳، ۲، تعلیق ۱۳۱، ۲، طبعی ۲۰۶/۳)

خصائص جمعہ

﴿۱۲۷۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقْرَأُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۸۲، ۱، باب فصل يوم الجمعة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ ان سب دنوں میں جن میں سورج طلوع ہوتا ہے، سب

سے بہترین جمعہ کا دن ہے، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے، اسی دن وہ جنت میں داخل کئے گئے، اسی دن ان کو جنت سے نکال گیا، ورنہ امت بھی جمعہ کے روز ہی قائم ہوگی۔“

تشریح ہفتہ کے سات دنوں میں سب سے افضل دن جمعہ کا دن ہے، یہ دن سید الایام ہے، اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑی برکت و محترم ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”ان یوم الجمعة سید الایام واعظمها عند اللہ“ (مشکوٰۃ شریف ۱۲۰) یہی وہ بڑی برکت ہے جس دن سارے انسانوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق عمل میں آئی، اسی دن قابل شکر مرعیتی حضرت آدم علیہ السلام کے دخول جنت کا عمل متحقق ہو۔

حضرت آدم نایہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش

فیہ ان دخل الجنة اسی دن میں حضرت آدم علیہ السلام کو جنت میں داخل کیا گیا، اس سے معلوم ہو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش جنت سے باہر ہوئی، اس کے بعد ان کو جنت میں داخل کیا گیا۔

اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کا جنت سے زمین کی طرف خرچ ہو، ورنہ کو خلیفہ اللہ ہونے کی سعادت روئے زمین پر حاصل ہوئی، اسی دن قیامت قائم ہوگی، جو کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے جنت میں داخل ہونے و روہوں کی نعمتوں سے فائدہ اٹھانے کا ذریعہ ہے۔ اور ان سب نعمتوں سے بڑھ کر خود حق تعالیٰ شانہ کی زیارت و دیدار ہے، جو مومنوں کو جنت میں میسر آئے گا۔ (مرقاۃ ۲/۲۰۵، التعمیق ۲/۱۳۱، بذل ۵/۱۰)

جمعہ کے دن کیا کیا چیزیں ہونگی؟

جمعہ کے دن کیا کیا چیزیں ہونگی؟ جن کا حدیث مبارکہ میں ذکر ہے، وہ یہ ہیں۔

- (۱) حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش۔
- (۲) حضرت آدم علیہ السلام کا جنت میں داخلہ۔
- (۳) حضرت آدم علیہ السلام کا دنیا میں نزول۔
- (۴) حضرت آدم علیہ السلام کی دعا کی قبولیت۔
- (۵) ساعتِ جاہلیت کی ان میں ہے۔
- (۶) قیامت کا قیام ہی ان ہوگا۔

جمعہ اور یومِ عرفہ

تعارض آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں سب سے افضل جمعہ کا دن
 اس حدیث میں لکھا ہے، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام دنوں
 میں سب سے افضل عرفہ کے دن کو بھی فرمایا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 ارشاد ہے ”ما من یوم افضل عند اللہ تعالیٰ من یوم عرفۃ“ [اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک عرفہ کے دن سے افضل کوئی دن نہیں ہے۔] [ابن ہریرہ و دوسرے روایات میں
 تعارض ہے۔]

دفع تعارض۔ دونوں کی فضیلت کا مدلل لگ لگ اعتبار ہے، اس سے کوئی تعارض
 نہیں ہے، جمعہ کو افضل الیوم سرت دن کے اعتبار سے کہا گیا ہے، یعنی ہفتے میں جو
 سات دن ہوتے ہیں ان سات دنوں میں سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے، اور عرفہ کا
 دن چارے سات دنوں میں سب سے بہتر دن ہے، یعنی مجموعی اعتبار سے ”عرفہ کا دن“
 سب سے بہتر ہے۔ [فصل ثانی میں حضرت و س رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے ”ان
 من افضل ایامکم یوم الجمعة“ یہاں ”من“ بمعنی یہ ہے، جس سے یہ بات

معلوم ہو رہی ہے کہ جمعہ یوم فیض کے قبیل سے ہے۔ ہند یہاں بھی یہ احتمال موجود ہے کہ یوم عرفہ جمعہ سے افضل ہو۔ (بذ ۵/۸، تعلق ۲/۱۳۱، مرقاة ۲/۲۰۵)

فیہ خلق آدم جمعہ ہی کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اسی دن جنت میں دخول اور جنت سے اخراج متحقق ہو، حدیث باب سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تینوں عمل ایک دن میں انجام پائے، چنانچہ منقول ہے حضرت آدم علیہ السلام جمعہ کی صبح پیدا ہوئے ورنہ جنت میں داخل ہوئے ورنہ عصر کے وقت جنت سے نکلے گئے۔ اس کے علاوہ بھی قویں ہیں۔ (مرقاة ۲/۲۰۵)

جنت میں قیام کی مدت

- حضرت آدم علیہ السلام نے جنت میں کتنا قیام فرمایا؟ اس میں بھی مختلف اقوال ہیں
- (۱) حضرت عبد بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ آخرت کے دنوں میں سے نصف یوم رہے، جس کی تعداد دنیا کے دنوں کے اعتبار سے پانچ سو برس ہوتے ہیں، کبھی کاقول بھی یہی ہے۔
- (۲) حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں آخرت کے دنوں کے اعتبار سے ایک ماعت قیام یہ، جس کی مقدار دنیا کے دنوں کے اعتبار سے ایک سو تیس برس ہوتے ہیں۔
- (۳) مختصر جامع میں وہب بن منبہؒ کا قول منقول ہے کہ چھ ساعات قیام کیا، آخرت کے دنوں کے اعتبار سے۔
- (۴) ایک قول یہ ہے پانچ ماعت۔
- (۵) ایک قول ہے کہ تین ماعت قیام کیا۔ و اللہ اعلم۔ (جزء مسالک ۲/۲۳)
- اشکال** حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق اور ان کا جنت میں دخول تو یہ امور ہیں جن

سے جمعہ کی عظمت معلوم ہوتی ہے، لیکن حضرت آدم علیہ السلام کے جنت سے نکلے جانے سے جمعہ کی عظمت کا کیوں وسط ہے، جو جمعہ کی فصیلت میں ”نخضر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا بھی ذکر فرمایا۔

جواب حضرت آدم علیہ السلام کا جنت سے نکلنا، چنانچہ نہ نیت کے حق میں ہر پانچ روز ہے، اس سے روئے زمین کو نور ہدایت عطا ہو، یہی ”اخراج“ انبیاء و رسل اور کتب کے نزول کا ذریعہ بن، اسی سے صبح اور دایا کا جو عمل میں آیا، پھر حضرت آدم علیہ السلام کا یہ خرق شیطان کی طرح دست کے ساتھ نہیں تھا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی لغزش کو معاف فرما کر اپنی حکمت ہدایت کے تحت زمین پر بھیجنے کے لئے جنت سے ان کا اخراج کیا تھا، اسی اخراج کی بدولت ان کو زمین پر خلقت اللہ کی حیثیت سے حاصل ہوئی، اور ان کی اولاد میں نبوت و رسالت کا عظیم سلسلہ قائم ہوا، لہذا یہ عمل جس دن میں پیش آیا وہ دن بھی عظیم ہوگا۔ وروہ دن جمعہ کا دن ہے۔ (طبری ۳، ۲۰۷، تعلق ۲۱۳۱، مرقۃ ۲۰۵، ہذر ۵۱۰)

نزول آدم علیہ السلام اور ہجرت نبی علیہ السلام

حضرت آدم علیہ السلام کے جنت سے دنیا میں نزول اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہجرت مبارکہ کے درمیان فیصلہ کی مدت چھ ہزار دو سو سو برس بیان کی گئی ہے، تو رات یونانیہ کے مطابق محققین مؤرخین کے نزدیک یہی معتد علیہ ہے۔ (تاریخ الخمس ۱۵۳، وجز مسابک ۲۴۸)

ولا تقوم لیل حة جمعہ ہی کے دن قیامت آئے گی، قیامت سے مراد ”نفعہ اولی“ ہے، جس سے سب لوگ ہلک ہو جائیں گے، یہ پھر ”نفعہ ثانیہ“ مراد ہے، کہ اس کے پھونکنے جانے کے بعد سب لوگ زندہ ہو کر میدان حشر میں جمع ہو جائیں گے۔

سوال: قیامت میں کون سی خوبی ہے کہ جمعہ کو اس کی بنا پر فضیلت حاصل ہوگی۔

جواب: قیامت اولیاء اللہ اور اللہ کے نیک بندوں کے جنت میں دخول کا ذریعہ ہے، اور یہ جمعہ ہی کے دن قائم ہوگی، ہذا جمعہ کو اس کی وجہ سے فضیلت حاصل ہے، قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اخراج و رقیمت کے قائم ہونے کا تذکرہ جمعہ کی فضیلت کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ اس دن میں بڑے بڑے توقعات رونما ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ (بذل ۵۸، طبعی ۳۲۷)

نزول حضرت آدم علیہ السلام

علامہ جلال الدین سیوطی نے درمشور میں متعدد روایات نقل فرمائی ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کا بہوٹ (نزول) رض ہند میں اور حضرت حو علیہ السلام کا جدہ میں اور بلخیس کا نزول یدہ میں مصر کے قریب۔

اور تاریخ خمیس میں معالم التنزیل سے نقل کیا ہے کہ بلخیس کو یدہ میں ورجو، علیہا السلام کو جدہ میں اور آدم علیہ السلام کو سرزمین ہند میں سرندیپ میں ایک پہاڑ کے اوپر جس کو نو دکھا جاتا ہے، اور یہ ہند کے بائیں حصہ پر ہے، چین کی طرف ایک ہند پہاڑ ہے، جو سمندر میں رہنے والوں کو کئی دن کی مسافت سے نظر آتا ہے، ورس میں حضرت آدم علیہ السلام کے قدم مبارک کا نشان بھی ہے، جو نہ رگھو ہو ہے۔

عرس الثعلبی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رشتہ نقل کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو زمین کی صرف وہی سرندیپ میں ایک پہاڑ پر تارگیا، اس لئے کہ اس کی چوٹی تمام پہاڑوں کے مقابلہ میں آسمان کے زیادہ قریب ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کی وفات

جمعہ کے دن ہی حضرت آدم علیہ السلام کی وفات ہوئی، حضرت آدم علیہ السلام کی عمر مبارک ایک ہزار برس ہوئی، ایک قوس یہ ہے کہ ۹۳۰ برس، ایک قوس یہ ہے کہ ۹۴۰ برس، ایک قول ۹۶۰ برس۔ یہ قوس زرقانی نے نقل فرمائے ہیں، صاحب خمیس نے ان قول کو مفصلاً بیان فرمایا ہے۔

وفات مدت محترمہ میں ہوئی۔ نماز جنازہ حضرت جبریل علیہ السلام نے پڑھائی، ملائکہ اور ولاء آدم علیہ السلام نے جبریل علیہ السلام کی قفلاً میں نماز جنازہ پڑھی۔ دوسرے قوس یہ ہے کہ نماز جنازہ حضرت شیث علیہ السلام نے حضرت جبریل علیہ السلام کے حکم سے پڑھائی۔

تدفین

- حضرت آدم علیہ السلام کی تدفین کے بارے میں کئی قوس ہیں
- (۱) ایک قوس یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں وفات ہوئی، ورویں جبل بوقمیس کے غار میں تدفین ہوئی۔
 - (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ منی میں مسجد خیف کے پاس تدفین ہوئی۔
 - (۳) تیسرا قول یہ ہے کہ ہندوستان میں وفات ورتدفین ہوئی، بن کثیر نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔
 - (۴) چوتھا قول یہ ہے کہ قدس میں تدفین ہوئی، ہر مبارک عند الصخرة وریحہ مبارک مسجد خلیل کے پاس، اس کو زرقانی نے بیان کیا ہے۔
- اور خمیس میں بحر العلوم سے نقل کیا ہے کہ حضرت عہد مد بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

نے بیان فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام جب حج سے فارغ ہوئے تو ہندوستان وہیں تشریف لائے، اور ہندوستان میں نو دہائی ہوئی تھی، وہیں دفن ہوئے، اور حضرت ثابت، البنائی سے مروی ہے کہ ان کو سر ندیپ میں س جگہ دفن کیا جس جگہ ان کا نزول ہوا تھا، حافظ عماد الدین ابن اثیر نے اپنی تفسیر میں اور زنجیری نے شافعی میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

اور تفسیر مد رک میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سر ندیپ میں دفن کیا گیا۔ اس کے علاوہ بھی قوال ہیں، جیسا کہ خیس میں تفصیل ہے۔ (وجز مسابک شرح مؤطا امام مالک ۲۴۹)

جمعہ کے دن قبولیت کی ایک خاص ساعت

﴿۱۲۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُؤَاقِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ۔ (متفق علیہ) وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ۔ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُؤَاقِفُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ۔

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۸، باب الساعة التي في يوم

الجمعة، كتاب الجمعة، حديث نمبر ۹۴۵۔ مسلم شریف ۱۲۸۱، باب في الساعة التي في يوم الجمعة، حديث نمبر ۸۵۴۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جمعہ کے دن میں بد شبہ ایک ساعت ہے کہ اگر

کوئی مسلمان بندہ پچھلے ورس میں وہ بدتوں سے کوئی خیر و بھلائی مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ ضرور عطا فرماتے ہیں۔“ (بخاری، مسلم) ورسم کی ایک روایت میں یہ غلط مزید ہیں ”قال وہی ساعة خفيفة الح“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ وہ ساعت بہت مختصر ہوتی ہے۔“] وریخی و رسم کی ایک روایت میں یہ غلط منقول ہیں ”ان فی الجمعة لساعة“ بلاشبہ جمعہ کے روز ایک ایسی ساعت آتی ہے جسے ”کوئی بندہ مومن جو نماز کے لئے کھڑا ہو پچھلے ور خدا سے بھلائی کے لئے مانگے تو اس کو خدا وہ بھلائی ضرور عطا فرماتا ہے۔“

تشریح جمعہ کے دن ایک مخصوص گھڑی ہوتی ہے جس میں اللہ تعالیٰ مانگی ہوئی ضرورت و عطا کرتے ہیں، وہ گھڑی کون سی ہے؟ اس کو اللہ تعالیٰ نے بہت سی مصلحتوں سے پوشیدہ رکھا ہے۔

ان فی الجمعة لساعة جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی ہے جس میں مسلم بندہ کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے

جمعہ کی ساعت اجابت

بہت سی حدیث میں یہ بات آ رہی ہے کہ جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی ہوتی ہے جس میں بندہ حق تعالیٰ شانہ سے جو دعا بھی مانگتا ہے وہ قبول ہو جاتی ہے، یہ مقبول گھڑی کونسی ہے، اس کی کوئی قطعی تعیین نہیں کی جاسکتی، حق تعالیٰ شانہ نے اپنی خاص حکمتوں کی وجہ سے اس قسم کی مقبول ساعات کی حتمی تحدید نہیں فرمائی تاکہ بندے کہیں کسی پر کتفا کر کے نہ بیٹھ جائیں، شب قدر کے معاملہ میں بھی ایسا ہی فرمایا، اس کی بھی قطعی تحدید نہیں کی گئی کہ کونسی رات ہوتی ہے، یمن نصوص میں ایسی باتیں موجود ہیں، یمن سے ان مقبول ساعات کی قطعی تعیین کی جاسکتی ہے۔

ساعت جمعہ کی تعیین میں علماء کے کافی قور ہیں، تقریباً پچاس کے قریب قول ہیں، لیکن حضرت شیخ الحدیث محدث سہارن پوری قدس سرہ نے رشد فرمایا ہے کہ ان میں سے مشہور قول یہ ہے۔

(۱) طلوع فجر سے طلوع شمس تک اور عصر بعد سے غروب شمس تک ہے، ابن المندرنے کہا کہ ہم نے اس کو یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲) عند الزوال ہے، ابن المندرنے اس کو حسن بصریؒ و ربیعہؒ سے روایت کیا ہے۔

(۳) جب مؤذن جمع کی ذن دیتا ہے۔ ابن المندرنے کہا کہ ہم نے اس کو حضرت عاصد بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۴) جب امام منبر پر بیٹھ کر خطبہ پڑھتا ہے، خطبہ سے فارغ ہونے تک ابن المندرنے کہا کہ ہم نے اس کو حسن بصریؒ سے روایت کیا ہے۔

(۵) وہ وقت جس کو مدتوں نے نماز کے لئے منتخب کیا ہے، یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو کہا ہے۔

(۶) زوال کے بعد سے نماز شروع کرنے تک، یوہریرہؒ نے اس کو کہا ہے۔

(۷) سورج ایک باشت بلند ہونے سے ایک ہاتھ ہونے تک، یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو کہا ہے۔

(۸) عصر بعد سے غروب شمس تک، حضرت یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عطاء، حضرت عبد اللہ بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کو کہا ہے۔

(۹) عصر کے بعد آخری ساعت ہے، امام احمدؒ، جمہور صحابہؓ و رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین و حضرات تابعین رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے۔

(۱۰) امام کے خطبہ کے لئے نکلنے کے وقت سے نماز سے فارغ ہونے تک ہے، امام

نووی وغیرہ نے اس کو کہا ہے۔

(۱۱) دن کی تیسری ساعت ہے، اس کو صبح مفتی نے نکل کیا ہے۔ (وجز ۲، ۴۳۸)
بذل الحجو میں ۴۲ قوتوں تفصیل کے ساتھ نکل کئے گئے ہیں، جنہیں تفصیل دیکھنی ہو وہ
بذل کی طرف رجوع کریں۔ (صفحہ ۱۹ تا ۲۲/۵)

پھر نیا روئے میں سے بھی زیادہ مشہور و رقابہ عتاقوں وہ ہیں، ایک یہ کہ یہ گھڑی
امام کے خطبہ کے سنے بیٹھنے سے۔ نماز کے ختم تک ہے، دوسرے قول یہ ہے کہ یہ گھڑی
عصر کے بعد ہوتی ہے، پہلے قوتوں کی تائید حضرت موسیٰ شہری رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث
سے ہوتی ہے، جو تفصیل میں بحوالہ مسموم موجود ہے، دوسرے قوتوں کی تائید حضرت انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جو تفصیل ثانی میں بحوالہ ترمذی مذکور ہے
”التمس الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر الى غيبوبة الشمس“
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی یہی منقول ہے کہ یہ گھڑی عصر کے بعد ہوتی ہے،
جیسا کہ تفصیل ثانی کی پہلی روایت میں ہے۔

کثر سلف کا رجحان بھی اسی طرف معوم ہوتا ہے، سعید بن منصور نے اپنی سند کے
ساتھ ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ چند صحابہ رضی اللہ عنہم نے جمع ہو کر اس
ساعت کے بارہ میں مذاکرہ کیا اور اس بات پر اتفاق ہوا، کہ یہ گھڑی جمعہ کے دن کے
آخر میں ہوتی ہے، حنفیہ کامیابان بھی زیادہ تر اسی قوتوں کی طرف ہے۔

بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا ہے کہ خطبہ و نماز کا وقت قیوت دعا کا ہے، اس کے
انکار کی ضرورت نہیں، لیکن وہ مانتے مخصوص جس کی خاص طور پر فضیلت بیان کی گئی ہے وہ عصر
کے بعد ہی ہوتی ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ گھڑی دن و نوں وقتوں کے درمیان دراز
راتق ہے، اس سے دن و نوں وقتوں میں ہی دعا کا اہتمام سراپا ہے، حضرت شاہ ولی اللہ

محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ ”وعدی ان لكل بيان اقرب مظنة وليس بتعيين“ یہ ذہن میں رہے کہ خطبہ کے وقت زبان سے دعا کرنا چاہئیں ہے، اس لئے دل ہی دل میں دعا کرنی پڑے۔ (وجز المسالك ۳۴۹ تا ۳۵۱، باب ما جاء في الساعات التي في يوم الجمعة) (اشرف التوضيح)

اشکال عصر کے بعد مغرب تک کا وقت کیسے مراد ہو سکتا ہے جب کہ حدیث باب میں یہ کلمات بھی ہیں: ”قائم بصلی المہ“ یعنی اس ساعت میں بندہ کھڑ ہو کر نماز پڑھتا ہے، خبر بات ہے عصر بعد سے مغرب تک نماز پڑھنا ممنوع ہے۔

جواب بصلی کا مصعب یہ ہے کہ بندہ وضو وغیرہ کر کے اس وقت میں نماز کے انتظار میں بیٹھا رہتا ہو اور وضو وغیرہ میں مشغول رہتا ہو۔ (مرقاۃ ۲۰۶)

ساعت اجابت کے مخفی ہونے کی حکمت

سوال اللہ تعالیٰ نے اس ساعت چہرت کو فطرتاً ہی نہیں فرمایا، پوشیدہ رکھنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب ساعت چہرت کے پوشیدہ رکھنے میں فائدہ یہ ہے کہ لوگ اس کی امید و راس کی تلاش کی وجہ سے پورے دن عبادت میں مشغول رہیں گے، اگر حتمی تحدید مودی جاتی تو کسی وقت پر تکیہ کر کے بیٹھ جاتے، اس مصلحت سے ”میلۃ القدر“ کو بھی ہم رکھا گیا ہے۔

تحدید کا فائدہ

اشکال جب ساعت چہرت کے بہار میں فائدہ نہ ہو تو لوگ اس کی تحدید کیوں کرنا چاہتے ہیں؟

جواب سلف صالحین کو عبادت کا شوق تھا ان کے حق میں بہا مہی بہتر ہے، لیکن بعد
و۔ سستی و غفلت کی وجہ سے بالکل سبب عت کی تلاش ترک ہی نہ کر دیں، اس
سے ان کے حق میں نرمی کا تقاضا یہ تھا کہ ظنی ہی سہی تحدید کر دی جائے تاکہ بالکل
محرومی نہ ہو، کیونکہ اگر تحدید نہ ہوتی تو پورے دن عبادت کی مشقت سے بچنے کے
لئے اس طرف محدودے چند ہی لوگ متوجہ ہوتے ورنہ کثرت و ترک ہی
کر دیتے۔ (معارف السنن ۴/۳۰۷، تعلق ۲/۱۲۳، مرقۃ ۲/۲۰۶)

جمعہ میں ساعت قبولیت کی تعیین

﴿۱۲۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي بُرَّةَ بْنِ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَخْلُسَ الْإِمَامُ إِلَى
أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۸۱، باب فی الساعة التي فی يوم
الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۳۔

ترجمہ حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں
نے اپنے والد ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کی ساعت قبولیت کے بارے میں ارشاد فرماتے ہوئے سنا ”جب
امام منبر پر بیٹھ جائے اس وقت سے نماز ختم ہونے تک ساعت قبولیت ہے۔“

تشریح کئی بات تو طے ہے کہ جمعہ میں ایک ساعت ہے جس میں دعا قبول ہوتی
ہے، اس ساعت کی ظنی تحدیدت ذکر کی گئی ہیں، انہی میں سے ایک تحدید کا ذکر حدیث باب

میں بھی ہے، یہ کوئی حتمی تعین نہیں ہے، بَدَّہ مقصد یہ ہے کہ خطبہ و نماز جمعہ کے اوقات اللہ تعالیٰ کی طرف بندوں کے خصوصی طور پر متوجہ ہونے کے اوقات ہیں، ہند ممکن ہے کہ ماعت قبولیت ”حق وقت میں ہو۔“

مام کے منبر پر بیٹھنے سے مراد یہ تو دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا ہے، یہ پھر منبر پر چڑھنے کے بعد دن ثانی سے پہلے کا بیٹھنا ہے۔

اشکال مام کے نصب دینے کے وقت سی طرح نماز پڑھانے کے وقت دعا مانگنا تو ممکن ہی نہیں ہے، کیونکہ دوران خطبہ خاموش رہنے کا حکم ہے، سی طرح نماز کے درمیان بھی دعا مانگنا درست نہیں ہے۔

جواب دعا کے تلفظ شرط نہیں ہے۔ مام کی طرف متوجہ ہونا کافی ہے۔ مام کی عیم بذات صدور ہے، وہ بندہ کے خاموش رہتے ہوئے بھی تمام حاجات پوری کر دے گا۔ (مرقاۃ ۲۲۰۶)

﴿الفصل الثانی﴾

جمعہ کے دن پیش آنے والے چند واقعات

﴿۱۲۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ عَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقِيْتُ كَعْبَ الْأَخْبَارِ فَحَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّبِيِّ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يَوْمَ حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ نُسِبَ

عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِيبَةُ يَوْمِ
الْجُمُعَةِ مِنْ جِئِن تَصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلَّا
الْجَنِّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي يَسْأَلُ
اللَّهُ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمَ قُلْتُ بَلْ فِي
كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الْأَخْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي
يَوْمِ الْجُمُعَةِ قُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَذَبَ كَعْبٌ قُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ
فَقَالَ بَلْ هِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَدْ عَلِمْتُ
أَيَّ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا
تَضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ
فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ
آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يُصَادِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي فِيهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَهُوَ ذَلِكَ. (رواه مالك وأبو داود
والترمذي والنسائي) وَرَوَى أَحْمَدُ إِلَى قَوْلِهِ صَدَقَ كَعْبٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک ۳۸۰، باب ماجاء فی الساعة التي فی يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۶-مسند احمد ۲/۲۸۶. ابو داؤد شریف ۱۵۰، ۱۴۹، ۱، باب تفريع ابواب الجمعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۴۶-ترمذی شریف ۱۱۱، باب ماجاء فی الساعة التي ترجی فی يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۴۹۱-مسائی شریف: ۱۶۰، ۱، باب ذکر الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۴۲۹۔

ترجمہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں طور کی طرف نکلا، وہاں میں نے کعبہ پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی، ان کے ہاتھ میں بیٹھا، انہوں نے مجھ سے ورت کی کچھ باتیں بیان کیں، میں نے ان کے سامنے حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کچھ حدیثیں بیان کیں، میں نے ان کو جو حدیثیں سنائیں ان میں یہ بھی میں نے بتایا کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ ان تمام دنوں میں جس میں سورج نکلتا ہے، سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اسی دن وہ زمین پر تارے گئے، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی، ورجمہ ہی کے دن ان کی وفات ہوئی، ورجمہ ہی کے دن قیامت بھی قائم ہوئی، ورکوئی چوپایہ یہاں نہیں ہے جو قیامت آنے کے ڈر سے جمعہ کو صبح ہوتے ہی سورج نکلنے تک قیامت کا منتظر نہ رہتا ہو، سوائے جنائے وراشان کے، ورجمہ کے دن میں ایک خاص ساعت ہے، جس کو اگر کوئی مسلمان بندہ اس حال میں پائے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو، ور اللہ سے کچھ مانگ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ چیز ضرور عطا کرتے ہیں، حضرت کعب نے سن کر فرمایا یہ ساعت مخصوصہ اس میں یک دن آتی ہے۔ (حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنه کہتے ہیں کہ) میں نے کہا بندہ ہر جمعہ میں یہ ساعت آتی ہے، حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قورت پڑھا، اور فرمایا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حج ارشاد فرمایا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تو میں نے حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ماتھ اپنی نشست گاہ کا ذکر کر کے کیا، ورعین نے جمعہ کے بعد کی حدیث ان سے بھی بیان کی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے کہا کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یہ ساعت مخصوصہ ہر مال میں ایک دن آتی ہے، عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے ان سے کہا کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ) میں نے ان سے کہا کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پھر قورت پڑھی، اور کہا کہ بلکہ یہ ساعت ہر جمعہ میں آتی ہے، حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کعب رضی اللہ عنہ نے حج کہا۔ پھر عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ بولے میں جانتا ہوں کہ وہ ساعت کب آتی ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ مجھے بھی اس کے بارے میں مطلع فرمائیے، وراس کے بتلانے میں مجھ سے بخل نہ کیجئے، حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ ساعت جمعہ کے دن آفیر حصہ میں ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ وہ ساعت جمعہ کے دن آخر حصہ میں آئیوں رہ سکتی ہے، جب کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”لایبصا دفھا عبد مسلم وهو یصلی فیہا“ اس ساعت کو اگر کوئی مسلم بندہ نماز کی حالت میں پائے، عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ ”من جلس مجلسا السبع“ جو شخص اپنی جگہ بیٹھ ہو نماز کا نیت کر رہا ہے وہ اس وقت تک حکماً نماز کی حالت

میں ہے، یہاں تک کہ وہ نماز پڑھنے لگے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ بیشک حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ رشتہ فرمایا ہے، حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پس اس سے مراد یہی ہے۔ (موطا، مالک، ابوداؤد، ترمذی، نسائی) ورمام حمد نے اس روایت کو ”صدق کعب“ تک ہی نقل کیا ہے۔

تشریح جمعہ کے روز پیش آنے والے جن مورکوفہ اس حدیث میں ہے اس کے بارے میں شرح کے وقتوں ہیں، جن کو ہمنووی نے نقل کیا ہے۔

(۱) قاضی عیاضؒ کی رائے یہ ہے کہ ان مورکوفہ ررنے سے مقصود ثبات فضیلتہ للیوم نہیں ہے، بلکہ جو امور عظام اس دن میں پیش آئے یا نہ آئے ہیں صرف ان کی طارعیہ یا مقصود ہے تاکہ ان دن میں عبادت کیلئے تیار ہو جائے، حصول رحمت اور دفع نقت کیلئے، اس سے حضرت آدم علیہ السلام کا خراج جنت سے اس دن میں ہونا و اس دن میں قیامت کا قائم ہونا یہ کوئی فضیلت کی بات نہیں ہے۔

(۲) اس کے باقیابل بوہر بن عمرؒ کی رائے عارضۃً اور حوزی شرح ترمذی میں یہ ہے کہ یہ تمام مورکوفہ ثبات فضیلت ہی کے لئے رکے گئے ہیں، اس سے کہ آدم علیہ السلام کا جنت سے نکل ر دنیا میں آنا نسل عظیم و اس ذریت کے وجود میں آنے کا سبب ہے، جو نبیاء، ویا، صلی، پر مشتمل ہے، نیز ان کا جنت سے نکلنا طرہ انتہاء، بلکہ چند مدت کے سے قضاء خون کے طور پر تھا، و پھر وٹا رو میں جاتا تھا، اسی طرح اہل حق کا جنت میں دخول و اہل باطل کا جہنم میں دخل ہونا یہ روز قیامت پر ہی موقوف ہے، لہذا اس سے اس دن کی فضیلت ظاہر ہے۔

وما من دابة الا وهى مصيخة الخ یعنی جمعہ کے دن صبح صادق سے اکر طلوع شمس کے وقت تک جتنے بھی حیوانات ہیں جن و انس کے علاوہ وہ کان

لگائے رہتے ہیں، (صور کی آواز سننے کے لئے) قیامت کے خوف سے کیونکہ قیامت اسی دن میں آئے گی، جیسا کہ اس سے پہلے ہی حدیث میں گزر چکا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیامت کا وقوع جمعہ کے دن صبح صادق کے وقت میں ہوگا، یہ بڑی عبرت کا مقام ہے کہ قیامت کا خوف وراس کا فکر عام چاندوروں کو تو حق ہو، ورنہ ان کو نہ ہو۔

آگے اس حدیث میں ساتھ ساتھ چاہتے کا ذکر ہے، جس کو سن رعب ہمارے (جو کہ تھیں) میں سے ہیں، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں یہاں لائے ہوئے راقہ کے بڑے عالم تھے (وہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خطاب کر کے کہنے لگے کہ یہ راقہ اجابت مال کے صرف ایک جمعہ میں ہوتی ہے، ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نہیں ہر جمعہ میں، اس پر رعب رمتہ اللہ علیہ نے توراۃ ٹھہر دیکھی، ورنہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تصدیق کی، اور کہا ”صدق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ اس سے معلوم ہوا کہ شریعت محمدیہؐ گذشتہ آسمانی کتابوں کے لئے مصدق ہے، وریوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ گذشتہ آسمانی کتابیں اس کے لئے مصدق ہیں۔

قال ابوہریرۃ ثم لقیت عبد اللہ بن سلام حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمعہ میں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملے، اور جو کچھ گفتگو ان کی کعب ہمارے رمتہ اللہ علیہ سے ہوئی تھی اس کو ان سے ذکر کیا، اس پر عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں جانتا ہوں وہ کون سی راعت ہے، ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دریافت کرنے پر انہوں نے بتایا کہ وہ جمعہ کے دن آخری راعت ہے، آگے مضمون حدیث واضح ہے۔ (مدر المنصوب)

جمعہ کی ساعت قبولیت کی تلاش

﴿۱۲۸۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم اَلْتَمِسُوْا السَّاعَةَ الَّتِیْ تُرْجٰی فِیْ یَوْمِ
الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ اِلٰی غِیْبُوْبَةِ الشَّمْسِ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۱۱، باب ما جاء فی الساعة التي

ترجی فی یوم الجمعة، حدیث نمبر ۱۳۶۰۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ تم اس گھڑی کو جس کی جمعہ کے دن میں امید باندھی گئی
ہے عصر کے بعد سے سورج غروب ہونے تک تلاش کرو۔“

تشریح جمعہ کے دن ایک ہی ساعت ہے جس میں دعا کی جائے تو وہ عار و
نہیں ہوتی، بلکہ ضرورتوں ہوتی ہے، عصر کے بعد سے سورج غروب کے درمیان اس
ساعت کے ہونے پر کئی حدیث ہیں، اس حدیث سے بھی سب بات کی طرف اشارہ ملتا ہے
کہ وہ ساعت ہی وقت میں آتی ہے، ہند اس وقت میں خاص طور پر ذرا دُعا اور دعا
و مناجات کا ہتمام رہنا پڑتا ہے۔

جس طرح شب قدر کی تعین نہیں کی گئی ہے اسی طرح جمعہ کی ساعت مرجوءہ کی بھی
صراحت نہیں کی گئی ہے، بہت حدیث کے شریعت سے ظنی تحدید ہوتی ہے، یقینی صراحت نہ
کرنے میں فائدہ ہے کہ اس کی تلاش میں مومن بندہ خوب جدوجہد کرے، ورنہ جمعہ کا پورا دن
عبادت میں گزارے، اور ظنی تحدید کا فائدہ یہ ہے کہ غفلت کا شکار ہوگئے مصلح طور پر سستی سے
بچیں اور چھٹی دیر ہی جمعہ کے دن تلاش میں پناہ وقت صرف کریں۔ (مرقاۃ ۲/۲۰۸)

جمعہ کے روز کثرت درود شریف

﴿۱۲۸۲﴾ وَعَنْ اَوْسِ بْنِ اَوْسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبُضُ وَفِيهِ النُّفُخَةُ وَفِيهِ الصَّبْعَةُ فَأَكْثَرُوا
عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَوْتُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَوَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرِمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ
اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ۔ (رواه ابو داؤد والنسائي
وابن ماجه والدارمي والبيهقي في الدعوات الكبير)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۵۰۱، باب تفريع ابواب الجمعة، باب
فضل الجمعة، كتاب الصلوة، حديث نمبر ۱۴۰۷۔ نسائي شریف ۱۵۳۱،
اكتار الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة، كتاب الجمعة،
حديث نمبر ۱۳۷۳۔ ابن ماجه شریف ۱۱۸، باب ذكر وفاته ودفنه، كتاب
الحسان، حديث نمبر ۱۶۳۶۔ دارمي ۴۴۵، باب ما جاء في فضل صلوة
الجمعة، كتاب الصلوة، حديث نمبر ۱۵۷۲۔

ترجمہ حضرت وس بن وس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تمہارے دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے،
اس دن آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اس دن میں ن کی روح قبض کی گئی، سی میں دوسرے صور
پھونکا جائے گا، ور سی دن میں پہلے صور پھونکا جائے گا، ہند تم وگ جمعہ کے دن نثر سے
میرے اوپر درود بھیجو، کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، لوگوں نے کہا کہ ہمارا درود آپ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کیسے پیش کیا جائے گا، جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
ہڈیاں پرانی ہوئیں ہوں گی، روی کہتے ہیں ”ارمت“ سے مراد ”بلیت“ یعنی آپ کا جسم
اطہر تو ریزہ ریزہ ہو گیا ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بلاشبہ اللہ

تعالیٰ نے انبیاءِ کرام علیہم السلام کے جسموں کو زمین پر حرام قرار دیا ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں خاص طور پر چند باتیں قابلِ توجہ ہیں۔

- (۱) جمعہ کا دن بہت فضل و ان ہے، ہندس کی قدر سنا پائے۔
- (۲) اس دن میں بہت سے اہم و اہم روئے ہو چکے ہیں، ورنہ بہت سے اہم امور اسی دن میں انجام پائیں گے، مثلاً ”نفخۃ ثانیہ“ کا وقوع اسی دن ہوگا۔
- (۳) اس دن میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجنا پائے، بندہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے، تو اس کی طرف رحمت الہی خصوصی طور پر متوجہ ہوتی ہے، ورنہ بندہ کی جانب سے حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بیش کی بات ہے۔
- (۴) حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے قبر میں خصوصی حیات عطا فرمائی ہے، اسی حیات کا ثبوت ہے کہ ان کے جسم ہڈیوں نے گئے سے محفوظ ہیں۔

عدوئیات میں علماء کا اختلاف

”نفخہ“ سے مراد ”نفخۃ البعث“ ہے، جس کو ”نفخۃ الاحیاء“ بھی کہتے ہیں، یعنی ”نفخۃ ثانیہ“ جس سے سب لوگ زندہ ہو رقیروں سے اٹھیں گے، ورنہ صحت مراد ”نفخۃ الصعق“ ہے، یعنی ”نفخۃ اولی“ جس سے سب جاں مر جائیں گے، ”کما فی قولہ تعالیٰ ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء اللہ ثم نفخ فیہ اخری فاذا هم قیام یطرون“ اس آیت سے بظاہر یہی معلوم ہو رہا ہے کہ ”نفخۃ الصعق“ ”نفخۃ اولی“ ہے جس سے سب مر جائیں گے، اس کے بعد دوبارہ صور پھونکا جائے گا، جس سے سب زندہ ہو جائیں گے، جس کو ”نفخۃ البعث“ کہا

جاتا ہے، لیکن آیت شریفہ کی ترتیب توقیس کے مطابق ہے کہ وہ کو واۓہ کر کیا اور ثانی کا ثانی، لیکن حدیث میں ترتیب اس کے برعکس ہے، چنانچہ پہلے کہ حدیثات میں خلاف ہے، دو متفق علیہ ہیں، نفعۃ الامامة و نفعۃ السعۃ [نفعۃ الاحیاء] و نفعۃ علماء کی رائے یہ ہے کہ نکات تین ہیں، دو وہ جو و پر مذکور ہوئے، وریک ان دونوں سے پہلے ہوگا جس سے زمین میں زلزلہ آئے گا و تسبیح جس و تکویر مش و رنگہ و نجوم و تسبیح البحار و غیرہ امور عظام کا قوس ہوگا، لیکن اس نکتہ سے وگ مریں گے نہیں سخت حیرن و سرگرداں ہو جائیں گے، پھر اس کے بعد نکتہ ثانیہ و ثانیہ پائے جائیں گے، جن کا فہرہ حدیث میں ہے، اور بعض نے چوتھی و پانچویں قسم بھی ذکر کی ہے، جس کی تفصیل ا مع امداری ۳/۲ میں ہے۔

فاکثرو عسی من الصوۃ فہذا اس سے جمعہ کے دن خاص طور سے صلوۃ علی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مامور بہ ہونا معلوم ہو رہا ہے، ورنہ بھی بہت سی روایات میں جمعہ کے دن خصوصیت سے درود کی ترغیب و رو ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۰۹، ۲۰۸) (الدر المنضود) ان اللہ حرم عسی الارض احسان الانساء: اللہ تعالیٰ نے حضرات نبیاء کرام علیہم السلام کو قبر میں خصوصی حیات عطا فرما رکھی ہے، اس کی وجہ سے ان کے جسم بھی محفوظ رہتے ہیں، اور مرد و زن نہ کان کے جسم پر اثر بھی نہیں پڑتا، نہ ان کے جسم ہرمت اور نکلتے ہیں، اور نہ زمین میں رمل جاتے ہیں۔

قبر میں حیات کا مسئلہ

اتنی بات تو ہر شخص جانتا ہے کہ عالم زندہ میں ہر شخص کو ایک گونہ حیات حاصل ہے، اب وہ لوگ نہ ان کے بارے میں قرآن مجید و حدیث شریفہ میں قبر میں زندہ ہونے کی بات کہی گئی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اندر حیات کے ثبات زیادہ ہیں، سب سے

فرق ہوگا؟ تو ظاہر کی بات ہے کہ کافر، مشرک اور حضرات انبیاء، راسخین، ساجدین، سب کا ایک درجہ میں ہونا ناممکن ہے، حدیث میں آتا ہے کہ قریب سے پڑھا ہو درود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سننا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر میں حیات پر دلیل ہے، کسی بھی حدیث یا قرآن کی آیت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات فی القبر کا ثبوت نہیں ہے، غیر مقصدین ان آیات اور حدیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں یہ بیان ہے کہ دنیا میں کسی انسان کو بقاء نہیں ہے، دونوں الگ الگ مسئلے ہیں لہذا ایک کو دوسرے سے جوڑنا قریب کے سوچے نہیں ہے۔

جمعہ کے دن کی اہمیت

﴿۱۲۸۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِغَيْرِ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَادَهُ مِنْهُ۔ (رواه احمد والترمذی) قَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ وَهُوَ يُضَعَّفُ۔

حوالہ۔ مسند احمد ۲۹۸/۲۹۹، ترمذی شریف: ۲/۱۷۱،

باب ومن سورة البروج، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۳۳۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اَرَمَ صلی اللہ علیہ وسلم نے رُشاً فرمایا ”کہ یوم موعود قیامت کا دن ہے، یوم مشہود عرفہ کا دن ہے، یوم شہاد جمعہ کا دن ہے، جن دنوں میں سورج طلوع و غروب ہوتا ہے ان سب دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے، اس میں ایک سی رعت ہے اس کو اگر کوئی بندہ مومن پائر اس میں اللہ تعالیٰ سے کوئی خیر طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا ضرور قبول فرماتے ہیں، اور اگر کسی چیز سے پناہ طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس چیز سے پناہ دیتے ہیں۔ (ترمذی) اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اس سے کہ اس حدیث کا موسیٰ بن عبیدہ کے علاوہ کسی سے مروی ہونا معذور نہیں ہے، اور موسیٰ کی تصحیف کی گئی ہے۔

تشریح اللہ تعالیٰ اَرَمَ کی چیز کی قسم کھاتے ہیں تو اس سے اس چیز کی عظمت سمجھ میں آتی ہے، اللہ تعالیٰ نے سورۃ بروج میں تین دنوں کی قسمیں کھائی ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان تینوں دنوں کی حدیث باب میں تحمین فرمائی ہے، اس سے ان تینوں دنوں کی عظمت سمجھ میں آ رہی ہے، ان تین میں سے ایک جمعہ کا دن ہے، اس حدیث میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کی خاص رعت کی نصیحت بیان کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اس میں مانگی ہوئی ضرور پوری ہوتی ہے، ورنہ اس رعت میں جس چیز سے پناہ طلب کی جائے پناہ ملتی ہے۔

اليوم الموعود يوم القباہة مطلب یہ ہے کہ سورۃ بروج میں اللہ تعالیٰ نے ”یوم موعود“ کی قسم کھائی ہے اس سے مراد قیامت کا دن ہے۔

و اليوم المشہود یوم مشہود سے عرفہ کا دن مراد ہے، اس کو مشہود اس لئے کہا کہ دین والے بڑی تعداد میں اس دن جمع ہوتے ہیں۔

والشہد شہد سے جمعہ کا دن مراد ہے۔

سوال: قرآن میں شہد مقدم ہے، مشہود مؤخر ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مے مشہود کو مقدم و رشاہد کو موخر یہاں ہے۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم عرفہ کی عظمت کی زیدتی کی بنا پر شاہد یعنی جمعہ سے پہلے مشہود یعنی عرفہ کو رکھا، یا پھر مخلوق خدا کی کثرت و ربیت قیامت کے دن جمع ہونے کے مانند ہوتی ہے، تو یہ گویا قیامت صغریٰ کا منظر ہے، اس وجہ سے قیامت کبریٰ یعنی یوم موعود کے بعد مشہود کو ضروریہ، اور جہاں تک یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شاہد کو مقدم و مشہود کو موخر کیا تو اس کی وجہ یہ تو فوہل کی رعایت ہے، کیونکہ موعود مشہود اخذ و دان سب میں فوہل کی رعایت ہے، یہ پھر اس لئے کہ شاہد یعنی جمعہ کا دن عرفہ کے مقابلہ میں مقدم رہتا ہے، ہا رہا آتا ہے، اس لئے اس کو مقدم کیا۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۰، التعلیق ۲۱۳۸)

﴿الفصل الثالث﴾

جمعہ کا دن سید الایام ہے

﴿۱۲۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ جَلَالٍ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ (رواه ابن ماجہ) وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَجُلًا

مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ
يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خُمُسُ حِلَالٍ وَسَاقِي إِلَى الْخَيْرِ
الْحَدِيثُ۔

حوالہ ابن ماجہ شریف ۷۶، باب فی فصل الجمعة، کتاب اقامۃ

الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۸۴۔ مسند احمد ۲۸۴ ۵

ترجمہ حضرت یوسف بن عبد الحمید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
حضرت رسول مصلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے نزدیک جمعہ کا دن دیگر دنوں
کا سرد اور دیگر دنوں سے زیادہ عظمت والا ہے، ورنہ اللہ کے نزدیک عید الفطر
کے دنوں سے بھی زیادہ عظیم الشان ہے، اس میں پانچ خصوصی چیزیں ہیں۔ (۱) اسی دن
حضرت آدم علیہ السلام کی بدلتوں نے تحقیق فرمائی۔ (۲) اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت
آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا۔ (۳) اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو
وفات دی۔ (۴) اس دن میں ایک ایسی رات ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندہ کی ہر مانگی ہوئی
چیز ضرور عطا کرتے ہیں، یہ کہ بندہ حرم چیزوں کا سوچے۔ (۵) ورنہ جمعہ کے دن
قیامت آئے گی۔ مقرب فرشتوں، آسمان، زمین، ہو، پہرہ سمندر میں سے کوئی مخلوق ایسی
نہیں ہے، جو جمعہ کے دن سے ڈرتی نہ ہو۔ (بن ماجہ) امام حماد نے اس حدیث کو حضرت سعد
بن معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور اس میں یوں ہے کہ خدا میں سے ایک صاحب
حضرت رسول مصلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت قدس میں حاضر ہوئے و عرض کیا کہ ہمیں
جمعہ کے دن کے بارے میں بتائیے کہ اس میں کیا خوبی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ اس دن میں پانچ مخصوص باتیں ہیں، اس کے بعد اخیر تک حدیث کے
الفاظ مذکورہ حدیث کے مانند ہیں۔

تشریح اس حدیث کا اصل بھی جمعہ کے دن کی عظمت بیان کرتا ہے، اس حدیث میں جو مضمون ہے وہ ما قبل کی حدیث میں گزر چکا ہے، حدیث باب میں جمعہ کے حوالے سے پانچ خصوصیات کا تذکرہ ہے، یہ نہیں ہے کہ صرف یہی پانچ خوبیاں جمعہ سے وابستہ ہیں، یہاں پانچ کے ذکر سے حصر مقصود نہیں ہے، اس حدیث میں جمعہ کو یوم فطر، یوم الحجی سے افضل قرار دیا ہے، عرفہ کے دن کا ذکر نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ عرفہ کا دن جمعہ سے بہتر ہے، ورنہ اس کی صحت ما قبل میں ہو چکی ہے۔

وہو حطمت یوم لاضحی جمعہ کا دن بقرعید ورمید کے دن سے افضل ہے۔

جمعہ اور عیدین

سوال جمعہ کا دن عید اور بقرعید کے دنوں سے افضل کیوں ہے؟

جواب عید و بقرعید کے یہ منوشی و مرست کے ہیں، ورنہ جمعہ کا دن عبادت کا دن ہے، اس سے جمعہ افضل ہے۔ (مرقاۃ ۲۱۰/۲۱۱)

سوال فرشتے آسمان و زمین وغیرہ جمعہ کے دن خوف زدہ کیوں رہتے ہیں؟

جواب چونکہ جمعہ کے دن قیامت آتا ہے، اس سے وہ ڈرتے ہیں کہ کہیں اسی جمعہ کو قیامت نہ آجائے۔

سوال مذکورہ مخلوقات کو قیامت کے وقوع سے کیا اندیشہ ہے کہ یہ خوف زدہ رہتے ہیں؟

جواب قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی صفت غضب کے ساتھ تجلی فرمائیں گے کہ اس نذر سے نہ اس سے پہلے تجلی فرمائی ہوگی ورنہ فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ کی اس صفت غضب سے وہ خوب زدہ رہتے ہیں۔ (مرقاۃ ۲۱۱/۲۱۲)

جمعہ کی وجہ تسمیہ

﴿۱۲۸۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنِّي شِئْتُ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِبْنَةُ أَبِيكَ أَدَمَ وَفِيهَا الصُّعْقَةُ وَالْبُعْثَةُ وَفِيهَا الْبَطْشَةُ وَقِيْ اعْبُرْ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ اسْتَجِيبَ لَهُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ مسند احمد ۲/۳۱۱

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ جمعہ کے دن کو جمعہ کس وجہ سے کہا گیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس وجہ سے کہ اس دن تمہارے باپ آدم علیہ السلام کی مٹی خمیر کی گئی، اس دن میں پہلا صور پھونکا جائے گا، دوسرا دن میں پھر کی گئی، اس دن میں پہلا صور پھونکا جائے گا، دوسرا دن میں قیامت کی رفت ہوگی، اور جمعہ کی آخری تینوں ساعتوں میں سے ایک ایسی ساعت ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ سے جو دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرماتا ہے۔

تشریح۔ جمعہ کا دن عظیم الشان سور کے وقوع کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کا

نام جمعہ ہے۔

”الصُّعْقَةُ“ اس سے مراد ”نصفہ اولیٰ“ ہے، اور ”الْبَطْشَةُ“ سے مراد ”نصفہ ثانیہ“ ہے، دونوں صور جمعہ کے دن ہی پھونکے جائیں گے، پہلے صور کا ٹریہ ہوگا کہ تمام لوگ مرجائیں گے، اور دوسرے صور کا ٹریہ ہوگا کہ سب کے سب میدانِ محشر میں جمع ہونے کے

لئے دوبارہ زندہ ہو جائیں گے۔ (مرقاۃ ۲۲۱، تعلق ۲/۱۳۵)

جمعہ کے دن کثرت درود شریف اور مسئلہ حیات النبی ﷺ

(۱۲۸۶) وَعَنْ أَبِي الثَّوْرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا الصَّلَاةُ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودَةٌ بِشَهَادَةِ الْمَلَائِكَةِ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَى إِلَّا عُرِضَتْ عَلَى صَلَوَتِهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْصَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَبِئْسَ اللَّهُ حَتَّى يُرْزَقَ (رواه ابن ماجه)

حوالہ: ابن ماجہ شریف ۱۱۸، باب ذکر وفاته ودفنہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۱۶۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”کہ جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو، اس وجہ سے کہ یہ حاضری کا دن ہے، اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں، بلاشبہ تم میں سے جو شخص بھی مجھ پر درود بھیجتا ہے، تو اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے جب تک کہ وہ درود بھیجنے سے فارغ نہ ہو جائے۔“ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ موت کے بعد بھی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام قرار دیا ہے کہ وہ نبیاء کے جسموں کو کھائے، اللہ کے نبی زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے۔“

تشریح: جمعہ سید عالم ہے، اس دن خصوصی طور پر فرشتے آتے ہیں، وخصوص

طور پر درود بھیجنے والوں کے درود حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے ہیں، یوں تو کسی بھی دن درود بھیجا جائے وہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچتا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائب الملتہ“ (مشکوٰۃ شریف ۸۷، باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) [جو شخص میری قبر کے پاس آ کر مجھ پر درود بھیجتا ہے اس کو میں سنتا ہوں ورجو دور سے مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ مجھ تک پہنچتا ہے۔]

درود پہنچانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو مقرر فرما رکھا ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ ”ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغونني من امتي السلام“ (مشکوٰۃ شریف ۸۶) اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی ایک جماعت کسی کام کے لئے مقرر کر رکھی ہے، کہ وہ زمین پر پھر آئیں، ورجو کوئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجے اس کو حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچائیں۔ لیکن جمعہ کے دن خاص انداز سے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس درود پہنچایا جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حضرت نبی، رسل و پیغمبروں کے مقبروں میں زندہ ہیں، ان کو رزق دیا جاتا ہے۔

مشہور، اس سے مراد جمعہ کا دن ہے۔

اشکال حدیث نمبر ۱۳۸۳ کے تحت یہ بات گزری ہے کہ ”شاهد“ جمعہ کا دن ہے، اور

”مشہود“ سے قیمت کا دن مراد ہے، تو پھر یہاں ”مشہود“ سے جمعہ کا دن

کیوں مرادیا ہے؟

جواب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ”شہد“ سے جمعہ کا دن مراد ہے، حدیث

نمبر ۱۲۸۳۰/۱ ان کی مؤید ہے، ورحمۃ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک مشہود سے مرد جمعہ کا دن ہے، یہ حدیث ان کی تائید کرتی ہے، جمعہ کو شاید کہنے کی وجہ حدیث مذکور کے تحت نذر چکی و مشہود کہنے کی وجہ حدیث باب میں مذکور ہے کہ فرشتے اس میں حاضر ہوتے ہیں، حاصل یہ ہے کہ جمعہ کا دن شاید مشہود و دونوں ہے۔
(مرقاۃ ۲/۲۱۴، تعلیق ۲/۱۳۵)

جمعہ کے دن مرنے والے کی فضیلت

﴿۱۲۸۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَّاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ۔ (رواہ احمد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ۔

حوالہ مسند احمد ۱/۱۶۹، ترمذی شریف ۱/۲۰۵، باب

ما جاء فيمن يموت يوم الجمعة، کتاب الحائث، حدیث نمبر ۱۰۷۳۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ارم سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں انتقال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو قبر کے فتنے سے بچا دیتے ہیں۔ (احمد، ترمذی) مام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، ورس کی سند متصل نہیں ہے۔

تشریح جو مسلمان مرد یا عورت جمعہ کے دن یا جمعہ کی شب میں اس دنیا سے

رخصت ہوتے ہیں تو یہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان کے سعید ہونے کی علامت ہے، اللہ تعالیٰ اس

دن کی برکت سے ان کو قبر میں سوں و جوب سے محفوظ رکھتے ہیں، و رقیب چونکہ آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے، اس کا سہوت سے ٹپے ہونا سب بات کی نشانی ہے کہ پھر ان شاء اللہ تمام مراحل سے وہ آسانی کے ساتھ گزریں گے۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۲)

جمعہ کے دن ایک عظیم خوشخبری

﴿۱۲۸۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَرَأَ
الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ
الْآيَةُ إِلَّا الْآيَةُ الْآخِرَةُ لَأَعْلَمُوا أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَّلَ فِي يَوْمِ
عِيدَيْنِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَيَوْمِ عَرَفَةَ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۱۳۴۰ ۲، باب ومن سورة المائدة، کتاب

تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۰۴۴۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبیوں نے قرآن مجید کی آیت ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ“ پڑھی، اس وقت ان کے پاس ایک یہودی تھا، اس نے کہا کہ ”یہ آیت ہمارے دین پر نازل ہوتی تو اس کے نزول کے دن کو ہم عید کا دن قرار دیتے۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت جس دن تری اس دن دو عیدیں تھیں۔ (۱) جمعہ کا دن تھا۔ (۲) و عرفہ کا دن تھا۔ (ترمذی) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح الْيَوْمَ اكْمَلْتُ الْآيَةَ اس آیت میں تمام رسولوں میں

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تیزی شن ورتنم متوں میں س مت کی سعادت کا ذرہ، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تین خصوصی سعادت کا ذکر کیا ہے۔

- (۱) اکمال دین، اس کا مطلب حضرت عہد بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تعمیر کے مطابق یہ ہے کہ دین کے تمام حکام مکمل ہو گئے، اب اس میں کمی زیادتی کا امکان نہیں ہے، چنانچہ اس آیت کے بعد احکام سے متعلق کوئی آیت مازر نہیں ہوئی۔
- (۲) تمام نعمت، اس سے مراد مسکنوں کا نسب و عروہ ہے۔

- (۳) دین سدم کا انتخاب، دین ہر شہر سے کامل و مکمل ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو منتخب کر کے اس سے رضا کا عدان فرمایا۔

لونیست مہدہ لایۃ آیت کی عظمت کے پیش نظر یہودی نے کہا کہ یہ آیت ہمارے اوپر نازل ہوتی تو اس دن کو ہم عید کا دن مناتے، حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس بات کا جواب دیا کہ وہ دن تو ہمارے لئے پہلے ہی سے عید کا دن ہے، لہذا ہمیں بچے طور پر عید کا دن ٹھہرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ یعنی عرقہ و جمعہ بہت مبارک دن ہیں، اور یہ دونوں اس دن جمع تھے، گویا اس آیت سریمہ کے مازر ہونے کے دن ہمارے یہاں دو عیدیں تھیں۔ (طی ۳۲۴، تعلیق ۲۱۳۶، مرقاۃ ۲۲۱۳)

جمعہ کا دن منور دن ہے

﴿۱۲۸۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَلَّ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَبَلِّغْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةٌ

أَعَزُّ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ أَزْهَرَ - (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ)

حوالہ بیہقی فی شعب الایمان ۳۸۵، فضل صوم شعبان، باب

فی الصیام، رقم الحدیث ۳۸۱۵۰

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب رجب کا مہینہ آتا، فرماتے ”اللہم بارک الح“ [اے اللہ! رجب و شعبان کے مہینوں میں ہمیں برکت عطا فرما اور رمضان کے مہینے تک ہمیں پہنچا دیجئے، نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات روشن رات ہے، اور جمعہ کا دن منور دن ہے۔]

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رجب و شعبان کے مہینوں میں کثرت سے عبادت کرتے تھے، اور عبادت کی مزید توفیق طلب کرتے تھے، تاکہ رمضان مبارک کے مہینہ کے لئے مکمل طور پر تیار ہو جائے، اور پھر رمضان تک حیات باقی رہنے کی بھی دعا کرتے تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ مہینہ اپنے نذر پیش بہ سعادتیں سمیٹے ہوئے ہے، اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کی ہمت کو ظاہر کرنے کے لئے ان کو منور و باروق قرار دیا ہے۔

نستہ الجمعة جمعہ چونکہ سید ایم ہے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک با عظمت ہے، اس دن بہت سے اہم امور واقع ہوئے، اور بہت سے عظیم امور پیش آئیں گے، اس لئے ذاتی طور پر بھی ان میں نور نیت ہے، پھر ان میں مومن بندے کثرت سے عبادت کرتے ہیں، درود و سدا کا معبود بنتے ہیں، اس لئے بھی اس میں روق پیدا ہو جاتی ہے۔
(تعلیق ۱۳۵، مرقۃ ۲/۲۱۴)



باب وجوبها

جمعہ کے وجوب کا بیان

رقم الحدیث ۱۲۹۰ تا ۱۲۹۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب وجوبہا (جمعہ کے وجوب کا بیان)

اس باب کے تحت مؤلف نے ۹ حدیثیں ذکر کی ہیں، ان احادیث سے جمعہ کی فرضیت کا ثبوت ملتا ہے، ترک جمعہ پر سخت وعید ت بیان ہوئی ہیں، جمعہ کی نماز نہ پڑھنا پر فرض ہے اور نہ پڑھنے پر فرض نہیں ہے ان کا بھی جہاں تذکرہ ہے۔

جمعہ کی فرضیت

جمعہ کی فرضیت کتب اللہ، سنت رسول اللہ اور جماعت ثابت ہے، ہندس کا منکر کافر ہے، اور جس شخص میں وجوب جمعہ کے بارے میں شک ہو تو وہ اگر تھا تو جمعہ چھوڑ دے تو وہ ناسق ہے۔ قرآن مجید کی آیت ”فاسعوا الی ذکر اللہ“ سے نماز جمعہ اور خطبہ دونوں مراد ہیں، اور اگر خطبہ مردہ ہو تو بھی خطبہ کا وجوب نماز کے وجوب کو مستلزم ہے۔

بعض علماء کی رائے کے مطابق جمعہ فرض کفایہ ہے، لیکن کثر علماء کے نزدیک فرض عین ہے، چنانچہ امام محمد بن الہمام فرماتے ہیں ”الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والاجماع“ اور امام عینی فرماتے ہیں ”فرصة الجمعة بالكتاب والسنة والاجماع ونوع من المعنى ای القیاس“

کتاب اللہ کی آیت ”اذا نودی للصلاة من الآیة“ یہاں فرمے، اکثر مفسرین روم کے نزدیک خطبہ ہے، ورنہ نماز کے لئے شرط ہے، تو جب شرط کے لئے ہی رہا فرض ہو تو نماز جو مشروط ہے طریق ولی فرض ہوگی، نیز ”ودروا الیسع“ سے بھی وجوب ثابت ہوتا ہے کہ یہاں جمعہ نہ، پنجہ جو مباح ہے وہ حرم ہوگئی، ورمباح کی تحریم وجوب ہی کے لئے ہوئی، ورسنت جو یہ سے بھی اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے، چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پہنچی میں ہے ”واعلموا ان الله فرض علیکم صلوة الجمعة فربضة“ (سنن الکبریٰ ۱۷۱/۳، کتاب الجمعة)

نیز سانی شریف میں حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”رواح الجمعة واجب علی کل معلوم“ (سنن شریف ۱۵۴/۱، التثدید فی التحلف عن الجمعة) نیز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے سے اب تک بدلتی رہی مت کا جرم ہے اس کی فرضیت پر، اور قیاس کا تقاضا بھی ہے کہ وہ فرض عین ہو کیونکہ قامت جمعہ کی خاطر ظہر کو چھوڑنے کا حکم ہے، اور کسی فرض کو چھوڑنا چاہئے نہیں ہوگا، جب تک اس کے قائم مقام اس سے زیادہ ہم فرض نہ ہو، لہذا جمعہ ظہر سے بھی ہم فرض ہونا چاہئے۔ ہذا جن حضرات نے جمعہ کو فرض کفایہ کہا اس کا قول دلائل وجہ کے خلاف ہے۔ (۱۰ مشکوٰۃ ۲/۲۱۴، تعلق ۲/۱۳۶۔)

جمعہ کے عدم وجوب کے اسباب

جو لوگ موضع قامت جمعہ میں رہتے ہیں ان پر جمعہ فرض ہے، چاہے وہ دن سنتے ہوں یا نہ سنتے ہوں، البتہ جو لوگ معذور ہیں ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، معذور میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) جن کے جمعہ میں آنے سے فتنہ کا دروازہ کھلتا ہو، جیسے عورتیں، ان پر جمعہ واجب

نہیں ہے۔

- (۲) جمعہ کی نماز میں حاضر ہونے سے، پُر شخص۔ مثلاً نام یا قیدی۔
- (۳) غیر مکلف، جیسے بچے و رپاگل۔
- (۴) جو بیمار یا معذور ہیں، خود سے جمعہ میں نہیں آ سکتے ہیں، ان تمام لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز جمعہ کا تاکید حکم

﴿۱۲۹۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ لِيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وُدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لِيَحْتَمِنَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لِيَكُونَنَّ مِنَ الْعَاقِلِينَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۸۴، ۱، باب التعلیط فی ترک الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے منبر کی کتڑی پر فرماتے ہوئے سنا کہ لوگوں کو جمعہ چھوڑنے سے باز رہنا چاہیے، ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا، پھر وہ لوگ منافقین میں شمار ہونے لگیں گے۔

تشریح: ان لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض ہے، ان کو بدعت و جمعہ ترک نہ کرنا چاہئے،

اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز بدعت ترک کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دے گا، جس کی وجہ سے اس کا سینہ نور و درکات سے محروم ہو جائے گا، ورنہ اس کی قبول خیر کی صلاحیت ختم ہو جائے گی، ورنہ اللہ تعالیٰ کے رجسٹر میں غافل شمار ہوگا، ہند جو اپنے اوپر بدبختی کی مہر لگوانا گوارہ کرے وہی نماز جمعہ ترک کرے، ورنہ جو یہ ناپسند کرے تو وہ ہر نماز جمعہ ترک نہ کرے۔

علیٰ اعوان منبرہ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر کی میزی کا سہارا بنے ہوئے تھے۔

سوال فرمان رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نقل کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس وقت کی ہیئت بیان کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب روئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیئت اس سے نقل کر رہے ہیں تاکہ یہ بات سمجھ میں آجائے کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان بہت اچھی طرح یاد ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ ترک کرنے سے روکا ہے، اگر کوئی ترک کرے گا تو اس کے دل پر مہر لگ جائے گا، یہ مہر ہوگی جو خیر کو اس کے دل میں آنے سے روک دے گی، قاضی عیاض نقل کرتے ہیں کہ جن پر جمعہ فرض ہے تو ان کے حق میں دو ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ ہوگا۔

(۱) یا تو وہ جمعہ کی نماز ترک کرنے سے باز رہیں۔

(۲) یا پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو نکالیں۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۴، تعلیق ۲/۱۳)

﴿الفصل الثانی﴾

ترک جمعہ پر وعید شدید

﴿۱۲۹۱﴾ وَعَنْ أَبِي الْعَبْدِ الضَّمَيْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ۔ (رواه ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارمی) وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۵۱۰، باب التشدید فی ترک الجمعة، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۰۵۲۔ ترمذی شریف ۱۱۲، باب ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۰۰۔ نسائی شریف ۱۵۲، باب التشدید فی التخلّف من الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۳۶۔ ابن ماجه شریف: ۱، باب فیمن ترک الجمعة من غیر عذر، کتاب إقامة الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۲۵۔ موطا امام مالک ۳۹، باب القراءة فی صلوۃ الجمعة والاحتیاد الخ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۲۰۔ مسند احمد ۳۴۲۲

ترجمہ: حضرت ابو جعفر ضحیریؒ سے روایت ہے کہ حضرت رسولؐ فرمائی کہ جو شخص جمعہ کی نماز کو چھوڑے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دیں گے۔ (ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجه، دارمی) امام مالکؒ نے اس روایت کو صفوان بن سہیم سے اور امام احمدؒ نے بوقعدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: ترک ثلاث جمع تہاونا بہا طبع للہ حلّی قدسہ ”تہاؤں“ سے مراد تساہل و رعلوم ہتہم ہے، یعنی جو شخص محض غفلت اور تساہل سے غیر عذر شرعی کے تین جمعہ کی نمازیں ترک کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کے قلب پر مہر لگا دیتے ہیں، یعنی یہ شخص فسوت قلب میں مبتلا ہو جاتا ہے، جس سے پھر خیر کی بات اس کے اندر نہیں اترتی، و طبع سے مراد کفر کی مہر نہیں ہے، جیسے کہ اس آیت کریمہ میں ”حتم اللہ

علیٰ قلوبہ وعلیٰ سمعہم الا یہ "سے ترک جمعہ سے آدمی کا نہیں ہوتا، ایسے ہی "تھاؤں" سے مرد تنخف و ہانت نہیں ہے، س سے کہ تنخف تو یک جمعہ کا بھی کفر ہے، پھر تین کی قیدیں؟ اسی سے طبع سے بھی کفر کی مر نہیں و چاہتی، ہاں البتہ اگر یہاں اثاثہ کی قید نہ ہوتی تو پھر یہ ممکن تھا کہ "تھاؤں" سے مراد تنخف و طبع سے طبع کفر مراد لیا جائے۔ (اللہ تعالیٰ اعلم)

اس حدیث میں ثلاث کے ساتھ متوالیہ کی قید نہ کو نہیں و سے علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص پورے سال میں ایک جمعہ نماز بھی ترک کرے اور پھر دوسرے سال میں دوسرے جمعہ کی اور تیسرے سال میں تیسرے جمعہ کی تب بھی وہ اس وعید کا مستحق ہوگا۔ اللہم احفظنا منہ ہتھ نہ لے دوس کی ایک حدیث مرفوعہ میں جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، متوالیہ کی قید ہے۔ "من ترک ثلاثا جمع متوالیات" (من المہل) بذل المحمود ۳۰۵، التعلیق ۳۷، ۲، مرقاة ۲۱۵، ۲، (الدر المنضود)

ترک جمعہ پر صدقہ کا حکم

﴿۱۲۹۲﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلَيْتَ صَدَّقُ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِصُفٍّ وَدِينَارٍ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد وابن ماجہ)

حوالہ: مسند احمد ۱۴۰ ۵ ابوداؤد شریف ۱۵۱، ۱، باب كفارة من تركها، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۵۳۔ ابن ماجہ شریف ۷۹، باب فیمن ترک الجمعة من غیر عذر، كتاب اقامة لصلوة، حدیث نمبر ۱۱۲۳۔

ترجمہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جو شخص بغیر کسی عذر کے جمعہ کو چھوڑ دے تو اس کو پانچ گنا ایک دینا صدقہ دے، ورنہ ایک دینا میسر نہ ہو تو اس کا دینا رد ہے۔

تشریح ترک جمعہ بد عذر ظاہر ہے گناہ کبیرہ ہے، ورنہ مسلمان سے اس کا صدور ہونا ہی نہ پڑتا، لیکن اگر ہو جائے تو اس کی تلافی کے لئے توبہ اور استغفار لازم ہے، بلکہ بطور قفارہ کے، دینا یا نصف دینا جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے حسبِ نجاش صدقہ کرنا بہتر ہے، اور یہ امر مذہب و استحباب کے لئے ہے، بدعت جمعہ کی نافرمانی کے بدعت میں قضا بطہر و جب ہے، اور وہی اس کا صلہ بدعت ہے۔ (بذل ۵/۳۱) (مدر المصنوع)

تعارض بعض روایات میں ہے کہ ”من ترک الجمعة من غیر عذر لم یکن لہا كفارة“ دوں یوم القیامۃ جس نے بد عذر جمعہ چھوڑ قیامت تک اس کا قفارہ نہیں ہے، جب کہ حدیث باب میں ایک دینا صدقہ کرنے کو ترک جمعہ کا قفارہ قرار دیا گیا ہے، دونوں طرح کی حدیث میں اختلاف ہے۔

جواب جن حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ ترک جمعہ کا قفارہ نہیں ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ ترک جمعہ کا گناہ باقی رہے گا، ورنہ قیامت کے دن اس کا فیصلہ ہوگا، اور جن حدیث میں صدقہ کا حکم ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ صدقہ سے گناہ میں کچھ تخفیف ہوگی، ہاں یہ گناہ کا خاتمہ نہیں ہے، اگر بالکل گناہ کا خاتمہ ہو جاتا تب تعارض ہوگا۔ بدعت مطلب یہ ہے کہ اصل تو اس کو توبہ کرنا پڑے، اس کے ساتھ صدقہ بھی کرے، چونکہ صدقہ کو قبولیت توبہ میں خاص دخل ہے، ایک مطلب یہ بھی ہے کہ یہ صدقہ کرنا بطور عادت ہے، چونکہ صدقہ نفس پر نہیں ہوتا ہے، اس طرح وہ آئندہ ترک جمعہ سے باز آجائے گا۔

اشکال حدیث باب میں ایک دینار، یہ نصف دینار صدقہ کرنے کا حکم ہے، جب کہ بود و دکی ایک رویت میں ”درہم و نصف درہم“ کا ہی طرح ایک صاع گندم اور نصف صاع گندم کا ذکر ہے، یہ ختلاف رویت کیوں ہے؟

جواب صل مقصد حسب غیائش صدقہ کرنے کا حکم دینا ہے، یعنی جو مائی سے میسر ہو سکے وہ صدقہ کر دیا جائے۔

سوال کیا جمعہ کی نماز ترک کرنے کے بعد صدقہ کرنا کافی ہے؟ ورنہ یہ صدقہ کرنا جمعہ کا بدلہ ہو سکتا ہے؟

جواب جمعہ کی نماز فرض ہے، یہاں جو صدقہ کا حکم ہے وہ بطور سبب کے ہے، یہ صدقہ صرف تنہا میں کچھ تخفیف کی غرض سے دیا جائے گا، ہذا یہ صدقہ نہ تو کفارہ معصیت ہے، ورنہ جمعہ کی نماز کا قلم مقدم ہے، جمعہ ترک ہونے کی بنا پر ظہر کی قضاء لازم ہوگی اور ظہر نماز بطور قضاء کے صدقہ دینے کے بعد بھی بدستور لازم رہے گی۔ (بذل المجلود ۲۱۶۳، مرقۃ ۲، ۲۱۵)

جمعہ کی فرضیت

﴿۱۲۹۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ

(رواہ ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۵۱۰، باب من تحب علیہ الجمعة،

کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۰۲۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول رب مہدی وسلم نے فرمایا ”کہ جو شخص جمعہ کی دن سے اس پر جمعہ کی نماز

”الزم ہے۔“

تشریح جہاں تک جمعہ کی آواز پہنچے وہاں تک کے رہنے والوں پر جمعہ فرض ہوتا ہے، یعنی شہر و قصبہ کے حدودہ گاؤں و دیہات جو شہر و قصبہ سے متصل ہوں، اور ان تک جمعہ کی آواز پہنچتی ہو تو وہاں کے باشندوں پر بھی جمعہ فرض ہوتا ہے۔

الجمعة على من سمع النداء من مقدم پر و حقیقت دو مسئلے ہیں، دونوں میں خلط ملط نہ کرنا چاہیے، دونوں کو اپنے مقام پر لگ لگ رکھنا چاہیے۔

پہلا مسئلہ یہ ہے کہ جو لوگ بستی یا شہر سے دور رہتے ہوں ان کو کتنی دور سے نماز جمعہ کی شرکت کے لئے آنا ضروری ہے، اس بارے میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مسافت غدویہ پہنچتا ہو اس پر جمعہ میں شرکت رنا ضروری ہے اس سے دور والے پر آنا ضروری نہیں، و مسافت غدویہ کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ پڑھ کر غروب شمس سے پہلے پہنچنے گھر میں جا سکتا ہے، ورنہ ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”الجمعة على من اواه الليل الى اهله رواه الترمذی“ (ص: ۱۲۲ / ۱، باب ما جاء من كم يوتى الى الجمعة) امام حماد اور مالک کی رائے یہ ہے کہ جس کو جمعہ کی ذمہ داری دیتی ہے جب کہ ہو، معتدل ہوں اس پر جمعہ میں شرکت رنا ضروری ہے، ورنہ امام شافعیؒ کا یک قول ہے۔ ان کی دلیل حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”الجمعة على من سمع النداء“ (رواه ابو داؤد ۱۱۵۱، باب على من تجب عليه الجمعة)

حناف سے اس بارے میں تقریباً آٹھ قول منقول ہیں ایک قول تو یہ ہے کہ جمعہ صرف ان لوگوں پر واجب ہے جو موضع قامت جمعہ میں رہتے ہوں، اور کسی پر واجب نہیں، دوسرے قول یہ ہے کہ جو شہر یا قریہ شہر میں رہتا ہو، اس پر جمعہ واجب ہے،

اور کی پر نہیں۔ تیسرے قوں مام شافعی کے مانند ہے۔ درچوتھ مام احمد کے قول کے مانند ہے۔ جس کو ذہن شافعی یقینی ہے اس پر جمعہ واجب ہے۔ حضرت شام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ قوں زیادہ رائج ہے، کیونکہ قوی صحیحہ سے اس کی تائید ہوتی ہے، پھر یہ درکھنا چاہئے کہ اس بارے میں حادیث زیادہ ثابت نہیں اور جس قدر احادیث ہیں سب متکلم فیہ ہیں۔

دوسرا مسئلہ: یہ ہے کہ جمعہ کے لئے مصر شرط ہے یا نہیں؟ شوافع و دوسرے حضرات کے نزدیک جمعہ کے لئے مصر جامع شرط نہیں ہے، بلکہ ہر اس قریہ و گاؤں میں بھی جمعہ ہو سکتا ہے جہاں کم سے کم پچیس مرد عاقل و بالغ مقیم ہوں، پھر ہر ایک اپنے اپنے جہتہ و کے مطابق پنچھٹا سٹا گاتے ہیں، جن کا ذکر مطبوعات میں آئیگا۔ مام یوسفینہ کے نزدیک صحت جمعہ کے لئے مصر جامع یا قریہ بصرہ کا ہونا شرط ہے، جس کی آبادی کم سے کم پچاس ہزار نفوس پر مشتمل ہو۔

فریق اول کی دلیل فریق دوم کے پاس کوئی واضح دلیل نہیں، دور دراز سے، تنہا طر کر کے دلیل پیش کرتے ہیں، چنانچہ سب سے پہلے دلیل پیش کرتے ہیں آیت قرآنی سے "ادعوا للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ" الایہ "یہاں "فاسعوا" کے عموم سے استدلال ہے کہ مصر و غیر مصر کی کوئی تفصیل نہیں، دوسری دلیل پیش کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک معروف روایت ہے، وہ دشریف (ص ۱۵۳، باب لجمعة فی اقری) میں "ان اول جمعة جمعت فی الاسلام بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالمدينة لجمعة جمعت بحوانا قال عثمان شیعہ اسی داؤد قریہ من قری عبد القیس" تو اس میں جوئی کو قریہ کہا

نیا۔ معلوم ہو کہ قریہ میں جمعہ ہو سکتا ہے، تیسری، میل بن خزیمہ وریہی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ”انہم کتبوا الی عمر یسئلونہ عن الجمعة فکتب عمر جمعوا حیث کتبت“ (آثار السنن ۲۸۲، باب اقامة الجمعة فی القوی) یہاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مطلقاً ہر جگہ میں جمعہ قائم کرنے کا حکم دیا، جس میں مصر وغیر مصر کی کوئی تفصیل نہیں ہے، ان کے علاوہ ”ورچھوہ“ میں پیش کرتے ہیں جو بالکل واضح نہیں ہیں، یہ شد ورجہ ضعیف ہیں، لہذا ان کا ذکر چھوڑ دیتے ہوں۔

فریق ثانی کی دلیل: حنفی کے پاس بہت سے اہل ہیں ان میں سب سے واضح و قاطع یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جب بارگاہِ فتح کئے تو جمعہ کے لئے مصر میں منابر بنائے، اور کسی روایت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے گاؤں میں جمعہ قائم کیا، تو گویا جماع صحابہ رضی اللہ عنہم ہو گئیں کہ ہر گاؤں میں جمعہ نہیں ہو سکتا، نیز حضور مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں مسجد نبوی کے علاوہ اور مساجد بھی تھیں، لیکن جمعہ صرف مسجد نبوی میں ہو سکتا تھا، نہ مسجد قبائلیں ہوتا تھا، اور نہ دوسری کسی مسجد میں، دوسری دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے، بخاری شریف میں ”کان الناس ینتابون للجمعة من منابرہم والعوالی“ (بخاری شریف: ۱۱۲۳، باب من ابن قوی الجمعة الخ، حدیث نمبر ۸۹۲) اس سے معلوم ہو کہ اہل عموں ہا ریں مقرر کر کے جمعہ میں شریک ہونے کے لئے مسجد نبوی میں آیا کرتے تھے، اور رگاؤں میں جمعہ ہو سکتا تو جمعہ میں آتے یا اپنی بستی میں جمعہ پڑھتے، ہا ریں ہا ریں کرتے نہ آتے، تو معلوم ہو کہ دیہات میں جمعہ صحیح نہیں ہوتا ہے۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ تمام روایات متفق ہیں کہ حجۃ ووداع میں وقوف ۲ فوات جمعہ کے دن ہو تھا، پھر اس پر بھی تمام روایات متفق ہیں کہ ۲ فوات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ نہیں پڑھا، بد ظہر دیکھ کر اس کی وجہ بجز اس کے کوئی نہیں ہو سکتی کہ جمعہ کے لئے مصر شہر ہے اور ۲ فوات مصر نہیں ہے، چوتھی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے ”اذا سجدی للصلوة من یوم الجمعة الاية“ اس آیت میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ قامت جمعہ خاص ہے محل تجارت کے ساتھ ووداع مصر ہے، پانچویں دلیل مصنف عبدالرزاق و بن ابی شیبہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مشہور حدیث ہے ”لا جمعة ولا تشریق ولا فطر ولا اصحی الا فی مصر جامع او مدینة عظيمة“ (آثار السنن ۸۷، ۲، باب لا جمعة الا فی مصر جامع) اس کو اگرچہ عدم نووی وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے کہ اس کے صحیح طریق نہیں ملے، مگر احناف کی طرف سے اس کا جواب بھی دیا گیا کہ اس کے صحیح طریق بھی موجود ہیں، پانچواں مدعی نے کہا کہ نکار رفق پر ثبات رفق مقدم ہے، پھر بالفرض موقوف تسامع پر یا جائے لیکن یہ حکم مدرک بالقیاس نہیں ہے وراحمہ حدیث کا اتفاق ہے کہ غیر مدرک بالقیاس حکم میں صحابی کا قول حکما مرفوع ہوتا ہے۔

ہماری ایک دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مدینہ پہنچے اور مسجد بنی عمرو بن عوف میں پندرہ دن قیام کیا مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ نہیں پڑھا، حالانکہ اس سے پہلے مکہ میں جمعہ فرض ہو چکا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

شواہد کے دلائل کے جوابات: ان کی پہلی دلیل آیت قرآنی کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”سعی الی الجمعة“ کو نہ پر موقوف کیا گیا، ورس میں یہ بیان نہیں آیا

نیا کہند کہاں ہوئی پابنے ور کہاں نہیں؟ ور قریہ میں جب نہ ہوئی تو اسی بھی واجب نہ ہوں۔ دوسری دلیل کا جو ب یہ ہے کہ جوٹی یک بز تجرتی مقام تھا، جس میں پار بنر سے زیادہ آبادی تھی، ہند یہ مصر یہ قائم مقام مصر تھا ور مصر پر قریہ کا اصطلاح ہونا شائع و ذائع ہے، چنانچہ قرآن مجید میں ہے "لو لا انزل ہذا القرآن علی رحل من القریٰتین عطیۃ" یہاں قریٰتین سے مکہ و طائف مراد ہے، ور وہ دونوں مصر ہیں، "واسئل القریۃ" سے شہر مصر مراد ہے، ور رجوٹی کو دیہات تسلیم کرنا چاہئے تو حدیث میں یہ نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی ور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو یقر کر رکھا، بنا بریں یہ قابل شدہ نہیں، تیسری دلیل کا جو ب یہ ہے کہ وہاں بیت رچہ عام ہے، مگر دوسری دلیل سے اس کو مصر کے ساتھ خاص کر لیا جائیگا۔ "ای حیث کنتم من الامصار" کیونکہ اس کو رعموم پر رکھا جائے تو صحروں میں بھی جمعہ جاز ہونا پابنے، حالانکہ اس کے عدم جو زپر سب کا جماع ہے، بہر حال احناف کے دلائل اور فریق مخالف کے جو بات سے یہ روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ گاؤں میں جمعہ درست نہیں، بلکہ مصر ہونا ضروری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

ملاحظہ ہو۔ صفحات ۵۰۷ تا ۵۱۱، وجز المسامک ۲/۲۴۴، بحث الجمعۃ فی التقریٰ بڈل لجمود ۵/۶۰، باب الجمعۃ فی قری، تعلیق ۲/۱۳۔

مصر کی تعریف

ب یک بات رہ گئی ہے کہ مصر کس کو کہا جاتا ہے؟ تو مشائخ حنفیہ کے اس میں اقوال مختلف ہیں بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ وہ ہستی جس میں سلطان یا اس کا نائب ہو۔ اور بعض

نے کہا کہ جس کی سب سے بڑی مسجد اس آبادی کے سنے کافی نہ ہو، ورنہ بہت سی تعریفات کی گئی ہیں، لیکن تحقیق یہ ہے مصر کی کلی طور پر کوئی جامع مانع تعریف نہیں کی جاسکتی، بلکہ اس کا مدار عرف پر ہے، ورنہ مذہب و تمدن کے اعتبار سے ہر زمانہ کا عرف بدلتا رہتا ہے، لہذا جس زمانہ میں عرف جس کو شہر ہے گا وہی شہر ہوگا، اب ہمارے زمانہ میں شہر کہا جائیگا، اس جگہ کو جہاں ریلوے اسٹیشن ہو ڈکھانہ ہو، بیڈیون ہو، تھانہ ہو، پوسٹ اسٹیشن ہو، وروباں ہر قسم کی ضرورت کی چیزیں ملتی ہوں۔ (درس مشنوت) مدظلہ ہومعارف سنن ۳۸۸، تحقیق، مصر۔

وہ شخص جس پر جمعہ فرض ہے

﴿۱۲۹۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ أَوَّاهَ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۱۲، ۱، باب ما جاء من كم يؤتى الجمعة، كتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ اس شخص پر فرض ہے جس کو رات اس کے گھر والوں کی طرف ٹھکانا دے۔ (ترمذی) امام ترمذی کہا کہ یہ یہی حدیث ہے جس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: الجمعة کسی مرد اور عورت کے لیے ہے جو رات کو اپنے گھر پر رہے اور جمعہ پر فرض ہے، وہاں کے باشندوں پر جمعہ فرض ہے، لیکن اس سے کتنی دور پر رہنے والوں پر جمعہ فرض ہے، اس میں متعدد قوسیں ہیں، ایک قوس یہ ہے کہ جو ہفتی شہر سے کتنی دور پر واقع ہو کہ شہر میں

جمعہ پڑھ کر سورج غروب ہونے سے پہلے پیدیں جمعہ میں شرکت کر کے اس تک پہنچنا ممکن ہو، تو اس ہستی کے لوگوں پر بھی جمعہ فرض ہے، اس قول کی تائید حدیث باب سے ہوتی ہے، اور اسی کو امام شافعی نے اختیار کیا ہے، امام صاحب کا مذہب جیسا کہ گذر کہ صرف جمعہ شہر والوں پر فرض ہے، اس پاس کی ہستیوں میں رہنے والے جمعہ میں شرکت کریں، مین ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں قبا گاول سے ورمدینہ کے اطراف سے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے آتے تھے۔ مثلاً گھر میں دو فرد ہیں، ایک جمعہ میں ایک صاحب آگئے، دوسرے جمعہ میں دوسرے صاحب آگئے، معہم ہو کہ شہر کے قریب رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں ہے، بدستہ ان کو شرکت کرنا پڑے۔

حفظت ما شہدہ یقرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں ”کما ان الناس یسألون الجمعة من صار لہم العوالی“ (بخاری ۱۲۳، حدیث نمبر ۸۹۲) مطلب یہ ہے کہ دیہات اور ورمدینہ کے اطراف کے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے آتے تھے، حدیث باب جو کہ حنفیہ کے خلاف لگ رہی ہے، اور اس سے محسوس ہو رہا ہے کہ شہر کے پاس رہنے والوں پر جمعہ فرض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث بہت ضعیف ہے، امام ترمذی نے اس کے ضعف کو بیان کیا ہے، اس کی سند میں مسلسل تین روی ”حجّ بن نصیر“ مع رک بن عباد اور عبد اللہ بن سعید مغیری ضعیف ہیں، احمد بن حسن بہت ہیں کہ ہم لوگ امام محمد کے پاس تھے، مجلس میں یہ بات چھڑی کہ جمعہ کن لوگوں پر فرض ہے؟ امام احمد نے اس سلسلہ میں کوئی مرفوع روایت نہیں بیان کی، تو احمد بن حسن نے کہا کہ اس مسئلہ میں مرفوع حدیث موجود ہے، امام احمد نے یہ سن کر حیرانی سے کہا کہ مرفوع حدیث؟ احمد بن حسن نے کہا کہ ہاں، اور پھر انہوں نے سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث (یعنی حدیث باب) بیان کی، امام احمد یہ سن کر سخت غصہ ہوئے، اور فرمایا کہ تو بہ رو، تو بہ رو، یعنی یہ حدیث انتہائی ضعیف

ہے، مسائل میں پیش کرنے کے قابل نہیں ہے۔ (ترمذی) یہاں پر ایک بات در سمجھن جائے کہ جمعہ کی دینی کے دو درجے ہیں۔ (۱) فرضیت کا درجہ۔ (۲) صحت کا درجہ۔ شہر و لوگوں پر جمعہ فرض ہے، وہ اگر بد عذر ترک کر کے ظہر پڑھیں گے تو درست نہ ہوگا، گہکار ہوئے، جب کہ قصبات و ریڑے گاؤں میں جمعہ کی ادائیگی صرف درست ہے، یعنی وہاں کے باشندے اگر جمعہ پڑھیں گے تو درست ہوگا، ورنہ ظہر پڑھیں گے تو بھی صحیح ہے، ان پر کوئی گناہ نہ ہوگا، ورنہ چھوٹے چھوٹے گاؤں ہیں، جہاں ضرورت کی شیا میسر نہیں ہوتی ہیں وہاں حنفی مذہب کے اعتبار سے جمعہ درست نہیں ہے، لہذا اگر پہلے سے جمعہ ہوتا پایا آ رہا ہے تو بند نہ کیا جائے، کیونکہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے، ورنہ جمعہ بند کرنے میں فتنہ کا اندیشہ ہے، ہندو یسے گاؤں میں جمعہ قائم نہ کیا جائے، لیس پہلے سے قائم جمعہ کو بند نہ کیا جائے۔ تنصیل کے لئے مدظلہ حضرت قدس مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کا رسالہ اثبات عری فی تحقیق لجمعة فی قری و در حسن قری للشیخ محمود حسن، یوبند۔

جن پر جمعہ فرض نہیں ہے

﴿۱۲۹۵﴾ وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ۔ (رواہ ابوداؤد) وَقِي شَرْحُ السُّنَّةِ يَلْفُظِ الْمَصَابِيحِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي إِثْرَل۔

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۵۳، ۱، باب الجمعة للمملوك والمرأة،

کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۶۔ شرح السۃ للبعوی، باب من لا تحب علیہ
الجمعة، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۵۶۔ مصابیح السۃ، باب وحوہا،
کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۹۶۸۔

ترجمہ حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جمعہ حق ہے اور ہر مسلمان پر جمعہ کی نماز میں
شرکت کرنا، زمرہ، مگر پر روگ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ (۱) وہ نام جو کسی کی حیثیت میں ہو۔
(۲) عورت۔ (۳) بچہ۔ (۴) مریم۔ ان پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ (بود و) اور شرح ان
میں یہ روایت جو کہ مصابیح کے لحاظ سے نقل ہوئی ہے، اس میں یہ ہے کہ نووا میں سے
ایک شخص سے روایت ہے۔

تشریح جمعہ کی نماز کی فرضیت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ سے ثابت ہے، لہذا یہ
بہت اہم فریضہ ہے، اس سے غفلت و کوتاہی ہرگز نہ کرنا چاہئے، بدتہ بعض لوگ شریعت کی نظر
میں معذور ہیں، ان کے عذر کی بناء پر ان پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے۔

حلی کل مسلم جمعہ مسلمان پر فرض ہے، اس سے ان لوگوں کی تردید
ہوگئی، جو جمعہ کو فرض کفایہ کہتے ہیں، حدیث باب میں پر طرح کے لوگوں کا استثنا ہے، حنفیہ
کے نزدیک مسلمان پر وجوب جمعہ کے سے چھ شرطیں ہیں۔

(۱) عقل، یعنی مجنون پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۲) بلوغ، یعنی نابالغ پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۳) حریت، غلام پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۴) ذکوریت، عورت پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۵) قیامت، مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۱) صحت بدن، چنانچہ مریض پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ مریض سے مراد وہ مریض ہے جس کے لئے جمعہ میں شرکت بہت دشوار ہو۔

فی صحیحہ قامت جمعہ کیلئے جماعت ضروری ہے، جماعت کے بغیر جمعہ کی روایتی درست نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ جس کی جمعہ کی جماعت چھوٹ جائے تو اس کیلئے حکم یہ ہے کہ وہ ظہر کی نماز ادا کرے، یعنی دو رکعت جمعہ نہ دکرے، بلکہ چار رکعت ظہر دکرے۔

سوال جماعت کے لئے کتنے فرد ضروری ہیں؟

جواب شوافع وحنابلہ کے نزدیک جمعہ کی جماعت کے لئے پالیس فرد کی شرکت ضروری ہے، امام مالک کے نزدیک ہارہ فرد کا حاضری ہونا ضروری ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک امام کے ساتھ تین افراد کا ہونا ضروری ہے، ورسا حنین کے نزدیک امام کے ساتھ دو فرد کی شرکت کافی ہے۔

رواہ بودود حدیث باب مرس ہے، طارق بن شہاب جو کہ اس حدیث کے راوی ہیں، وہ کرچہ صلیبی ہیں، لیکن صغیر سن ہیں، ان کا حضور کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سماع ثابت نہیں ہے، لیکن اس سے حدیث کی صحت پر اثر نہیں پڑیگا۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۶)

﴿الفصل الثالث﴾

ترک جمعہ پر وعید شدید

﴿۱۲۹۲﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم قَالَ لِقَوْمٍ یَتَعَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ لَقَدْ
هَمَمْتُ اَنْ اَمُرَّ رَجُلًا یُضَلِّیْ بِالنَّاسِ ثُمَّ اُحْرِقَ عَلٰی رِجَالٍ یَتَعَلَّفُونَ
عَنِ الْجُمُعَةِ یَبُوءُ تَهُمًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۲۳۲، ۱، باب فضل صلوة الجماعة، و بیان
التشديد الخ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۲۔

ترجمہ: حضرت بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے بارے میں جو جمعہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں، یوں فرمایا
کہ میں نے ارادہ کیا کہ کسی شخص کو حکم کروں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے، پھر ان لوگوں کے
گھروں کو آگ لگا دوں جو جمعہ میں نہیں آتے ہیں۔

تشریح: ہر رجلا یضمی الناس مصطب یہ ہے کہ میں
نے ارادہ کیا تھا جو لوگ سرشی کی بنا پر جمعہ میں نہ آئیں تو میں کسی شخص کو حکم کروں کہ وہ نماز
پڑھائے، ورمیں ان لوگوں کے پاس پہنچوں جو جمعہ میں حاضر نہیں ہوئے، ورنہ پھر ان کو ان
کے گھر بار سمیت جلا دوں۔

سوال: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمادے: صلوٰۃ چھوڑ دینے کی طرف
کیوں رمتوبہ ہو سکتے تھے؟

جواب: مقصد جمعہ کے ترک کرنے کے گناہ کی شدت بیان کرنا ہے، حقیقت میں نہ دینا
مقصود نہیں ہے، مدد وہ زیں ضروری مصحت کی غرض سے جمعہ ترک کر کے اس کا بدل
یعنی ظہر پڑھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے درست بھی تھا، لیکن "حراق"
کا تصور ہی وقت ممکن ہے جب جمعہ ترک کرنا انکار کی غرض سے ہو۔ (مرقاۃ ۲/۲۱)

جمعہ کا تارک منافق لکھا جاتا ہے

﴿۱۲۹۷﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مُنَافِقًا فِي كِتَابٍ لَا يُمَحَّى وَلَا يُبَدَّلُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا۔ (رواه الشافعی)

حوالہ: مسند الامام الشافعی ۱/۱۲۹، باب فی صلوة الجمعة،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۸۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ جس نے بغیر ضرورت کے جمعہ ترک کیا تو وہ اس کتاب میں منافق لکھا جاتا ہے، جو کتاب نہ مٹائی جاسکتی ہے، ورنہ اس میں تبدیلی کی جاسکتی ہے۔“ بعض روایات میں ”ثلاثاً“ کا لفظ منقول ہے۔

تشریح: بغیر کسی شرعی عذر کے جمعہ کو ترک کرنے والے اعمال میں منافق لکھا جاتا ہے، اور پھر قیامت تک یہی لکھا رہے گا، پھر میدانِ محشر میں حساب کے دن چاہے اللہ تعالیٰ معاف فرمائے، پھر اس کا نجات منافیوں کے ہاتھ نہ دیں، اس حدیث میں ترک جمعہ پر سخت وعید ہے، لہذا ہرگز نہ ترک کرنا چاہئے۔

خیر ضرورۃً اگر کسی ضرورت یعنی عذر کی بنا پر جمعہ چھوڑ دے تو پھر اس وعید کا مستحق نہیں ہے، ضرورت سے مراد ظلم کا خوف، یا راستہ میں بہت زیادہ کچھڑ وغیرہ ہو یا سخت بارش ہو رہی ہو تو یہی صورت میں ترک جمعہ کی گنجائش ہے۔

لایمحمی نامہ عمن میں جو کچھ مذہبیات میں تغیر و تبدل ممکن نہیں ہے، البتہ ارتو بہ کرتا ہے اور صدقہ وغیرہ یہ ہے تب معافی مل جائے گی، ورنہ منافق ہونے سے اس کو نکال دیا جائے گا۔

وفی بعض نرویات ثلاث یعنی بعض روایات میں اس وعید کا مستحق اس شخص کو قرار دیا گیا ہے جو تین جمعہ ترک کرے، ورتین جمعوں سے مراد گاتارتیں جمعہ ترک کرنا ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۷)

جن پر جمعہ فرض نہیں

﴿۱۲۹۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَلَيْهِ الْجُمُعَةُ إِلَّا مَرِيضًا أَوْ مُسَافِرًا أَوْ امْرَأَةً أَوْ صَبِيًّا أَوْ مَمْلُوكًا فَمَنْ اسْتَعْنَى بِلَهْوٍ أَوْ تَحَارَةً اسْتَعْنَى اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَفِيرٌ رَحِيمٌ۔ (رواہ الدارقطنی)

حوالہ: دارقطنی ۲/۳، باب من تجب علیہ الجمعة، کتاب الجمعة حدیث نمبر: ۱۵۴۶۰۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بلشبہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص اللہ پر ور قی مت کے ان پر یقین رکھتا ہے، اس پر جمعہ فرض ہے، بابتہ مریض، مسافر، عورت، بچہ ورنہ مہ پر جمعہ فرض نہیں ہے، جو شخص تھیں کو دیا تجارت کی بنا پر جمعہ کی نماز سے، پروہی برتے گا تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے بپروہ

ہو جائیں گے، بٹک سہ کی ذت ب پروہ ور، ق تعریف ہے۔“

تشریح جو شخص غیر عذر کے صرف کھیں کو کی بنا پر ورہا نہ کی بنا پر جمعہ کی نماز سے غفلت و پروہی برتے گا، تو اللہ تعالیٰ کی ذت تو ب نیاز ہے ہی، اللہ تعالیٰ بھی، یہی شخص سے توبہ ہا بیتے ہیں، ورہا پر نظر رم نہیں فرماتے ہیں۔

الامر یص مریض پر جمعہ فرض نہیں ہے، لیکن وہ مرض مرد ہے، جس کی بنا پر جمعہ پر حنا دشواری ہو، شش بیر بھی مریض کے حکم میں ہے، ی طرح نا پید ہا پر بھی جمعہ فرض نہیں ہے۔
او ص فر مسافر پر بھی جمعہ فرض نہیں، سفر سے مطلقاً سفر مرد ہے، ثوہ سفر مباح ہو یا غیر مباح، جس وگ سفر کے، تھ مباح کی قید گات ہیں۔

استغنی اللہ عندہ اللہ تعالیٰ بندوں ورن کی عبادت کے محتاج نہیں ہیں۔
اللہ تعالیٰ عبادت کا حکم اس غرض سے دیتا ہے کہ عبادت کرنے والے کا مقام و مرتبہ بلند ہو جائے، وہ تو باندت ”حمید“ ہے کوئی تعریف رے یہ نہ رے، ہند جمعہ ترک کرنے والوں کو اس بات سے ڈرنا چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظر کرم کے مستحق نہ رہیں۔ (مرقاۃ ۲/۲۱، التعلیق ۲/۱۳۹)



باب التنظیف والتبکیر

جمعہ کیلئے پاک صاف ہونے اور جلدی جانے کا بیان

رقم احادیث ۱۲۹۹ تا ۱۳۱۶۔

الرفیق الفصیح ۹

۲۰۰

باب التنظیف والتکیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التنظیف والتبکیر

(جمعہ کے لئے پاک صاف ہونے اور جلدی جانے کا بیان)

”التنظیف“ باب تفعیل کا مصدر ہے، پاک صاف کرنا۔ الملاہس پڑے دھونا، یہاں مراد یہ ہے کہ جمعہ کے دن غسل کے ذریعہ صاف ستھر کرنا، مونچھوں کا کتر وانا، ناخن کٹوانا، زیر ناف کے ہاں اور بغل کے ہاں صاف کرنا، نیز پاک صاف پڑے پہن کر خوشبو، ورتیل کا استعمال کرنا ہے۔

”التبکیر“ باب تفعیل کا مصدر ہے، بہت سویرے اٹکنا، بہت جلدی آنا، یہاں مراد یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے اس وقت میں مسجد جانا۔

اس باب کے تحت مؤلف نے ۱۹ احادیث نقل کی ہیں، ان احادیث میں جمعہ کی نماز کے لئے نہادھو کر بہت مہم سے اس وقت میں مسجد پہنچنے کی نصیحت، خاموشی کے ساتھ بیٹھ کر خطبہ سننے کی تاکید، مسجد میں دوسرے کی جگہ پر بیٹھنے اور لوگوں کی رونمیں پھونگ کر آگے بڑھنے کی ممانعت، امام کے قریب بیٹھنے کی ہمت، دوران خطبہ بات کرنے اور غوغا کرنے کی قباحات بیان ہوئی ہے، اور اس قسم کے چند دیگر ہم مور سے متعلق احادیث بھی ہیں۔

تنظیف کی حکمت

جمعہ کے دن تنظیف کے حکم میں تین حصے ہیں، ایک نماز کے تحقق سے، دوسری انسانی زندگی کے تحقق سے، تیسری جماعتی شرکت کے تحقق سے۔

پہلی حکمت: نماز کے تعلق سے

یہ ہے کہ نیک بختی حاصل کرنا چار باتوں پر موقوف ہے، ان میں سے ایک بات نظافت و طہارت ہے، کیونکہ طہارت کا شرم و روبرو نہسنا ہے، اور وضو سے زیادہ نہساط غسل سے حاصل ہوتا ہے، اور خوشبو لگانے سے اور چھ لہریں زیب تن کرنے سے، یہ کیفیت کنی گنا بڑھ جاتی ہے، اور جس قدر طہارت و نظافت کا ہتھ مہوگا کسی قدر نماز کا مل جی۔

دوسری حکمت: انسانی زندگی کے تعلق سے

دوسری حکمت یہ ہے کہ لوگوں کے لئے کوئی یہ دن ہونا ضروری ہے جس میں وہ نہائیں دھوئیں، اور خوشبو لگائیں، یہ بات انسانی زندگی کی خوبیوں میں سے ہے، حیوانات سے یہی بات انسان کو ممتاز کرتی ہے۔ مسند حمد (ص ۳۴۲) فرمایا گیا ہے کہ ہر مسلمان پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے کہ ہفتہ میں نہائے، پندرہ اور پندرہ دھوئے کیونکہ روز نہ یہ کام دشوار ہے، اور ان کاموں کے لئے جمعہ کا دن متعین کرنے میں دو مصیبتیں ہیں

پہلی مصلحت: یہ ہے کہ وقت کی تعین کام پر بھرتی ہے۔

دوسری مصلحت: یہ ہے کہ ان امور کے ہتھ م سے نماز جمعہ شاندار ہوگی، پس جمعہ کی تعین ہم خرم و ہم خوب کام صدق ہوگی۔

تیسری حکمت: اجتماع میں شرکت کے تعلق سے

تیسری حکمت یہ ہے کہ جب کسی بڑے اجتماع میں شریک ہونا ہو تو ضروری ہے کہ صاف ستھر ہو کر جائے تاکہ لوگ نفرت نہ کریں، بلکہ پاس بد میں، جمعہ کے دن مذکورہ امور کا امر بھی سی مقصد سے دیا گیا ہے۔ (رحمۃ اللہ علیہ ۶۰۹/۶۱۰/۳)

”تبکیر“ یعنی اس وقت کی تعین۔ جمعہ کی نماز کے لئے دل وقت جانا مستحب ہے، ”اول وقت“ سے کیا مراد ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ زور کے معا بعد جمعہ کی نماز کیلئے مسجد جانا ”اول وقت“ ہے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ارتفاع لہر سے ہی دل وقت شروع ہو جاتا ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

جمعہ کے روز اعمال ستہ

﴿۱۲۹۹﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَطْهُرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَذْهَبُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْنَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ الْتَّيْبِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصَبُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى۔ (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۲۱، باب الدھن للجمعة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۳۔

ترجمہ حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اگر مسلمانی تہذیب و رسم نے رشتہ فرمایا ”کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے، اور جہاں تک صفائی رسکتا ہے کرے، اور اپنے تیل میں سے تیل گائے، یہ اپنے گھر میں موجود تو تہو گائے، پھر نماز کے لئے نکلے درود آدمیوں کے درمیان نہ گھسے، پھر جو نماز اس کے مقدّم میں ہے پڑھے، پھر جب امام خطبہ پڑھے تو خاموش رہے، تو اس جمعہ سے — دوسرے جمعہ تک کے گناہ اس کے بخش دئے جائیں گے۔“

تشریح. جمعہ کی نماز کے لئے خوب ہتہم کرنا پڑے، بہا، ہتھوڑا، صاف تھوڑے لباس زیب تن کر کے اور خوشبو وغیرہ گاڑ مسجد جانا پڑے، تاکہ بھیڑ بھاڑ میں ہر ایک کو دوسرے سے راحت ہی نصیب ہو، ذیبت نہ ہو، مسجد میں دل وقت میں پہنچنے کی کوشش کرنا چاہئے تاکہ آگے صف میں جانے کے لئے کسی کے دپر پہن گنا نہ پڑے، دو اوقات میں نہ بیٹھیں ہوں تو ان کے درمیان گھسانا پڑے، مسجد پہنچ کر سنن وغیرہ سے امام کے خطبہ دینے سے پہلے فارغ ہو جانا پڑے اور خطبہ کو بغور سننا پڑے، اگر کوئی شخص اس ہتہم سے جمعہ کو رے گا تو اس کے ہفتہ بھر کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

رجل جمعہ کے دن مرد غسل کرے، مرد کے حکم میں عورت بھی غسل ہے، جیسا کہ حدیث صحیح سے مستفاد ہے۔ ”من اتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل من الرجال والنساء“ [مردوں و عورتوں میں سے جو بھی جمعہ کی ادائیگی کے لئے آئے وہ غسل کرے، اور جو نہ آئے اس کے غسل بھی نہیں ہے، خواہ مرد ہو یا عورت] صاحب مراقاة اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ عورتوں کا حکم ہمارے زمانے میں تبدیل ہو گیا ہے، سنئے کہ ان کے حق میں جمعہ کیلئے اٹھنا مستحب نہیں ہے۔

وینتظہر صفائی ستھرنی سے مرد و مونچھیں کترنا، ناخن کاٹنا، ناف کے نیچے، اور بغل کے بالوں کو صاف کرنا، نہ صرف ستھرے پڑے پہننا ہے۔

ویدھن۔ جمعہ کے دن تیل گانا مستحب ہے، تیل میسر نہیں ہے تو گھر میں خوشبو موجود ہو تو وہ لگائے، اور اگر ایک موجود ہے تو سب کو مستحسن کرے۔

فلایفرق دواپس میں تعشق و محبت کرنے والے لوگ مل رہے ہیں، ورنہ کے درمیان کشادگی نہیں ہے تو تیسرے آدمی کو ان کے درمیان میں گھسنا ممنوع ہے، کیونکہ اس سے ان لوگوں کو تکلیف ہوگی۔

ثم یصلى ما کتب له پھر جمعہ سے پہلے کی پڑھائیں، یہ قضا نماز یا نوافل وغیرہ جو بھی مقدم ہو پڑھے، لیکن یہ نماز خطیب کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے پڑھ لے۔

ثم ینصت جب امام خطبہ شروع کرے تو خاموشی سے امام کے خطبہ کو سنے، دوران خطبہ بات نہ کرنا حرم ہے، اگرچہ ہم فی حکم ہی کیوں نہ ہو، کھانا پینا، لکھنا سب حرم ہے، چھینک کا جواب دینا و رسد امام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۸، تعلیق: ۲/۱۴۰)

دوران خطبہ چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا

سوال کیا چھینک آنے پر "الحمد لله" کہا جاسکتا ہے؟

جواب اس میں "الحمد لله" کہا جائے، زبان سے تلفظ نہ کیا جائے، دوران خطبہ کوئی غلط بات ہوتے دیکھ کر آنکھ کے شرے سے یا ہاتھ کے شرے سے روکنا مکروہ نہیں ہے، زبان کا مستحسن درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۸)

الاخفر له۔ ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، ماضی کا جمعہ مر رہا ہے، یہ مستقبل کا؟ یعنی گلے ہفتہ تک کے گناہ معاف ہوتے ہیں یا پچھلے کے، احتمال دونوں کا ہے، لیکن ماضی مر دایما بہتر ہے، اس کے لئے مغفرت کا تحقق باقی سے زیادہ مناسب ہوتا ہے، صغیرہ گناہ ہوتے ہیں تو معاف ہو جاتے ہیں، اگر نہیں ہوتے تو درجات

بلند ہوتے ہیں۔ (مرقۃ ۲۲۱۸)

جمعہ کی نماز سے گناہوں کی بخشش

﴿۱۳۰۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قَدَّرَ لَهُ ثُمَّ انْصَبَتْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّي مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَقُضِلَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسند شریف ۲۸۳، ۱، باب فصل من استمع وانصت فی

الخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۷

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جس نے غسل کیا، پھر جمعہ میں آیا، پھر جو اس کے مقدّر میں تھی وہ نماز پڑھی، پھر وہ خاموش بیٹھا رہا، یہاں تک کہ خطیب خطبہ پڑھ رہا نہ ہو گیا، پھر امام کے ساتھ اس نے جمعہ کی نماز پڑھی تو اس شخص کے اس جمعہ و دوسرے جمعہ کے درمیان ہونے والے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں، ورنہ دن کے مزید گناہ معاف ہوتے ہیں۔“

تشریح غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى

و فضل ثلاثۃ ایام۔ مطلب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز اس ہتمام سے ادا کی جائے جس کا ذکر احادیث میں ہے، تو اس دن کے گناہ معاف ہو جائیں گے، چونکہ ہر نیکی کا ثواب دس گنا زیادہ ملتا ہے، اور ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک سرتابی نہ ہوتے ہیں، اس لئے تین کا اضافہ کر کے ایک جمعہ پڑھنے سے اس دن کے گناہوں کی بخشش کا پروانہ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ عیہ وسلم نے دیا۔

تعارض گزشتہ حدیث میں بات ان گن ہوں کی مغفرت کو ذکر کیا ہے، اس حدیث میں دس دن کی مغفرت کا ذکر ہے، دونوں حدیث میں بھارتراض ہے۔

دفع تعارض: دونوں احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس سے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم کو بات دن کی مغفرت کی طلع کی گئی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم نے اس کو بیان فرمادیا، پھر تین دن مزید مغفرت کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑھائے گئے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم نے اس کی طلع، لے دی۔
(مرقاۃ ۲/۲۱۹، التعلیق ۲/۱۴۰)

دوران خطبہ کسی عمل کی ممانعت

﴿۱۳۰۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصْبَ فَقَدْ لَغَا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسند شریف ۲۸۳، ۱، باب فصل من استمع وانصت فی الحطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جس نے چھی طرح وضو کیا، پھر جمعہ کے لئے آیا، خطبہ سنا، اور خاموش رہا تو اس کے گناہ بخش دئے جاتے ہیں، جو اس نے اس جمعہ و روزہ سے جمعہ کے درمیان کئے، ورتین دن کے مزید گناہ معاف ہوتے ہیں، ورجس نے کنگریوں کو

باتھ گیا اس نے یہودہ کام کیا۔“

تشریح اس حدیث شریف میں بھی باقی حدیث کا ہی مضمون ہے کہ ہر تمام سے جمعہ دن کے ور خطبہ سننے سے دس دن کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ خطبہ کے دوران کسی بھی دوسرے کام کی طرف ہرگز توجہ نہ دینا چاہئے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوران خطبہ کنکریوں کے چھونے کو بھی انگو عمل قرار دیا ہے۔

فاحسن الوصو۔ اچھی طرح وضو کرنے کا مطلب یہ ہے کہ سنن و مستحبات کی رعایت کرتے ہوئے وضو کیا۔

فستمع یہ قریب بیٹھو۔ کے لئے ہے کہ خطبہ کو بغور سنئے۔
وانصت یہ دور بیٹھنے والے کے لئے ہے کہ اگر خطیب کی آواز کان میں نہیں جا رہی ہے تو خاموش رہے۔

ومر من حصی یہ تو مطلب یہ ہے کہ عہدہ کی جگہ کو صاف کرنے کے لئے نماز کے دوران ایک بار سے زیادہ حرکت لینا غلط ہے، یہ پھر یہ مراد ہے کہ خطبہ کے دوران کنکریوں سے کھینچو کام ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۹)

جمعہ کے لئے اول وقت مسجد آنے کا ثواب

﴿۱۳۰۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ وَمِثْلُ الْمُهَاجِرِ كَمَثَلِ الَّذِي يُهْدَى بِدَنَّهُ ثُمَّ كَأَنَّ الَّذِي يُهْدَى بَقَرَةً ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ

طَوَّوْا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُوْنَ الذِّكْرَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۷۰/۱، باب الاستماع الى الخطبة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۱۹-مسلم شریف ۲۸۲/۱، باب فضل التہجیر
یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۰۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب جمعہ کا دن آتا ہے تو فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں، چنانچہ جو شخص مسجد میں اس وقت میں آتا ہے، پہلے وہ اس کا نام لکھتے ہیں، پھر اس کے بعد آنے والے کا نام لکھتے ہیں، مسجد میں اول وقت میں جمعہ کے لئے آنے والا اونٹ کی قربانی کرنے والے کے مثل ہے، اور پھر اس کے بعد جو شخص جمعہ کے لئے آتا ہے وہ گائے کی قربانی کرنے والے کے مثل ہے، اور پھر اس کے بعد جو شخص جمعہ کے لئے آتا ہے وہ دنبہ قربان کرنے والے کے مثل ہے، پھر اس کے بعد آنے والا مرغی قربان کرنے والے کے مثل ہے، پھر اس کے بعد آنے والا بکرا قربان کرنے والے کے مثل ہے، پھر جب امام آتا ہے تو فرشتے اپنے صحیفے پینتے ہیں، اور خطبہ سننے لگتے ہیں۔“

تشریح اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہو کہ جوں تک ہو سکے جمعہ کے لئے میرے جانا پنا ہے اور حدیث شریف میں اس آنے والوں کے لئے جو انعام لکھا ہے اس کو حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ پھر اس میں درج آنے والے اور اس کے بعد جانیوالے کے درمیان درجات بحسب اعمال جو بیان کئے گئے اس کے متعلق امام مالک ورن کے تابعین فرماتے ہیں کہ اس سے لحظات لطیفہ مراد ہیں، جو زوڑش کے بعد شروع ہوتے ہیں، ”اور خطبہ سے پہلے تم ہوتے ہیں، امام مالک حدیث ہذا میں لفظ ”مہجور“ سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ ”تہجیر“ کہہ جاتا ہے نصف نہ رکھنا، ”مہجور“ بعد از ول کو بہا جائیگا۔

لیکن جمہورِ مکہ کے نزدیک یہ ساعات و نہر سے شروع ہوتے ہیں، وہ حضرات ”بگروا ۱۲۰۳“ کے غلط سے دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ لفظ سویرے جانے پر اطلاق ہوتا ہے، ورنہ مابک نے ہجیر کے غلط سے جو استدلال کیا اس کا جواب یہ ہے کہ ظیل بن حمد وغیرہ صحابہؓ فرماتے ہیں کہ یہ غلط سویرے ورمطافاً مساعت فی العمل کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے۔ ہذا س سے استدلال واضح نہیں ہے، لیکن اس زمانہ کے ست کار لوگوں کے حق میں مابک کا مذہب ہی وہ ہے۔ (مرقۃ ۲۲۰، وجز المسالک ۲/۲۰۲، ”ابتداء ساعات التکبیر“، تعلیق ۲۱۴۰) (۱۰ رس مشنوقہ)

خطبہ کے وقت بات کرنے کی ممانعت

﴿۱۳۰۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ بِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصَبْتُ وَالْإِمَامُ يُعْطَى فَقَدْ لَعَنَتْ۔ (منفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱۲۸/۱۲، باب الانصات يوم الجمعة والامام يحطب، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۳۴۔ مسلم شریف ۱۲۸۱، باب الانصات يوم الجمعة فی الخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب امام جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہا ہو تو تم نے اپنے ساتھی سے کہا کہ چپ رہو تو تم نے نیکو کام کیا۔“

دوران خطبہ بات کرنا

تشریح خطبہ جمعہ کے وقت بات کرنا، جمہورِ علماء ورمہ محدث کے نزدیک حرام

ہے، اور شافعیہ کے دو قول ہیں، ایک مثل لجمہور، دوسرے قول عدم حرمت کلام ہے، یہ ان کا قول جدید ہے، اور سی کے قائل ہیں سفیان ثوری وروذی ہری، اور یہ کہ نصات صرف مستحب ہے، نیز حرمت کلام عند لجمہور خطبہ شروع ہونے پر ہے، یہی رائے صاحبین کی ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کلام کی حرمت خروج مام ورس کے منبر پر پہنچنے ہی سے ہو جاتی ہے، امام صاحب کا تفسیر اس روایت مرفوعہ سے ہے ”اذا اخرج الامام فلا صلوة ولا كلام“ لیکن ابن الہمام فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا رفع غریب ہے، معروف یہ ہے کہ یہ زہری کا کلام ہے، جس کو مام، لک نے مؤط میں ذکر کیا ہے۔ جس کے غلط یہ ہیں ”حروحه يقطع الصلوة وكلامه يقطع الكلام“ ورس کی کو صاحبین نے اختیار کیا ہے، نماز کی راہت نفس خروج مام پر و حرمت کلام کی بتدر خطبہ شروع ہونے پر ہے۔

منہل میں لکھا ہے کہ یہ شخص کے حق میں ہے جو خطبہ سن رہا ہو، ثواب مسجد میں ہوا خارج مسجد، ورجس شخص کو خطبہ کی آواز نہ پہنچ رہی ہو، ورنہ ہونے کی وجہ سے، جمہور کے نزدیک تو اس کا حکم بھی یہی ہے، حرمت کلام، لیکن مام احمد وریہم نفعی فرماتے ہیں ”لا يحرم في حقه“

ان اقلت بصت و الامام يخطب فقد لغوت یہ حدیث مشہور ہے، صحاح ستہ میں موجود ہے۔

لغو کتب ہیں اس کلام کو جس میں کوئی، نہ نہ ہو، ”وقيل الاثم وقيل الميل عن الصواب“ [رہرست سے ہٹنا] یہ حدیث حرمت کلام منہ خطبہ میں جمہور کی دلیل ہے، اس لئے کہ جب اس وقت امر بالمعروف منوع ہے تو عام بات طریقوں منوع ہوگی۔

فائدہ: امام بخاری نے اس حدیث میں دو باب قائم کئے ہیں، باب الاستماع الى الخطبة، وروى باب الانصات يوم الجمعة، نصات کہتے ہیں کسی کلام کو

سننے کی نیت سے خاموش رہنا یہ عام ہے، خود آواز نہ ہو نچ رہی ہو یا نہ پہنچ رہی ہو،
مکہ ہو مسک لکھو رو قد قدم فیہ خذف حمد و لکھن۔ (مرقاۃ ۲۲۱، ہذل ۵/۱۵۳،
التکلم فی الخطبة) (مدر المنصور)

سوال: دوران خطبہ اس شدت کے ساتھ بات کرنے کی ممانعت کیوں ہے؟

جواب: بعض حضرات کے نزدیک خطبہ دو رکعت نماز کے قائم مقام ہے تو جس طرح
صل یعنی نماز میں بات کرنا منع ہے، اسی طرح دوران خطبہ بھی بات کرنا منع ہے،
دوران خطبہ ”مرخیر“ کی ممانعت سے یہ بھی چھٹی طرح سمجھ میں آگئی کہ اس دوران
فعلی نماز تہیۃ المسجد یا دیگر سنن وغیرہ پڑھنا بھی ممنوع ہے، کیونکہ مرخیر کا وجہ ان سے
باند ہے، جب اس کو غلو عمل قرار دیا گیا، تو ان کی گنجائش بھی نہیں ہو سکتی، خفیہ خطبہ کو
رکعتین کا بدلہ قرار نہیں دیتے، لیکن اس کی عظمت کی بنا پر دوران خطبہ سکوت اختیار
رہنے کے قابل ہیں۔

اشکال: ایک صاحب دوران خطبہ مسجد آئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان
کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا، اس سے معلوم ہو کہ دوران خطبہ نماز پڑھی جاسکتی
ہے، ”ان رجلا حاء والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحطب فقال
اصلیت یا فلان قال لا قال صل رکعتین“ [ایک شخص مسجد میں اس وقت
آئے جب کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا کیا تم نے نماز پڑھی؟ انہوں
نے کہا کہ نہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دو رکعت نماز پڑھ لو۔]

جواب: یہاں ”یخطب“ کا مطلب ”برید ان یحطب“ ہے، حتیٰ آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دینے جا رہے تھے، کہ وہ صاحب آگے ورنے سے یہ بات

چیت ہوئی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم فرمایا تو حاصل یہ نکلا کہ ان صاحب نمازوں میں خطبہ نہیں تھی، اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حدیث شریف کے خیر میں یہ بھی ہے وامسک عن الخطبة حتی فرغ من صلوته۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت تک خطبہ دینے سے رکے رہے جب تک کہ وہ نماز سے فارغ نہ ہو گئے۔

سوال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کے نماز سے فارغ ہونے تک اتھارہ یوں فرمایا، ورنے والے صاحب کو نماز پڑھنے کا حکم کیوں فرمایا؟

جواب۔ (۱) ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہم ہو گیا ہو کہ آنے والے صاحب کی فجر کی نماز فوت ہو گئی ہے، ورنہ صاحب ترتیب بھی ہے، لہذا ان کی ترتیب واجب کی رعایت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو نماز فجر پڑھنے کا بھی حکم فرمایا، اور ان کے نماز سے فارغ ہونے تک خطبہ بھی شروع نہیں فرمایا (مرقۃ ۲۵۳/۳)

(۲) وہ صاحب انتہائی مسکین اور مضوک حاس تھے، پڑے بھی بہت خستہ تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حاس پر رحم آیا، ورنہ یہاں تک کہ وہ اس کی خستہ حالت کو دیکھ لیتے، اور اس کی مدد کریں، چنانچہ بعض روتوں میں نماز سے فارغ ہونے پر صدقہ کا حکم فرمایا اور اس صدقہ میں سے اس شخص کو کپڑے عنایت فرمایا بھی مذکور ہے۔ (بذل ۱۶۶، ۵)

نمازی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود بیٹھنا

﴿۱۳۰۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَّبِعَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ

يُخَالِفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ ائْتَسَحُوا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۱۷، باب تحريم اقامة الانسان من موضعه المباح، کتاب السلام، حدیث نمبر ۲۱۷۸۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن یہ نہ کرے کہ اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر دے، پھر یہ روئے کرے کہ اس جگہ میں خود بیٹھ جائے، لیکن یہ کہہ سکتا ہے کہ تھوڑی سی جگہ دے دو۔“

تشریح مسجد کسی شخص کی ملکیت نہیں ہے، ہند پہلے سے بیٹھے ہوئے شخص کو اس کی جگہ سے زبردستی اٹھانا اور پھر اس کی جگہ پر بیٹھنا حرام ہے، یہ کہنے والا شخص سخت آجکام ہوگا۔ البتہ بیٹھنے والے سے یہ درخواست کی جا سکتی ہے کہ تھوڑا بہت دھڑکھٹک رہا ہوں گناہ گار نہ کرو، تاکہ میں بھی بیٹھ جاؤں، اس حدیث اور مذکورہ حدیث کی باب سے مناسبت یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے ہتھم سے آنے والے خاص طور پر ان امور سے بچیں، جو ممنوع ہیں، تاکہ ان کا ضابطہ قائم نہ ہو۔ بات اگر کوئی شخص کسی بڑی شخصیت کے لئے زکوٰۃ یا راز کے اس کو اپنی جگہ دے تو گناہ گار نہیں۔

لا ینفیحد مسجد میں کسی کو اس کی جگہ سے زبردستی اٹھانا حرام ہے، کسی طرح اگر کوئی شخص اپنی جگہ دوسرے کو ڈر و خوف سے دے رہا تو بھی ظالم کے لئے بیٹھنا حرام ہوگا، اگر کسی شخص نے دوسرے کو اس لئے متعین کیا کہ وہ مسجد میں جگہ لے لے کر جگہ لینے والے سب سے پہلے اس جگہ کا حق دے دے، جیسے کہ کوئی متبر نہیں ہے، بات اگر وہ خود دے رہا ہے تو ٹھیک ہے، لیکن عبادت میں شر درست نہیں ہے، اپنی خوشحالت میں شریکی ترغیب ہے، لہذا صف اول میں شامل شخص کا دوسرے کے لئے پیچھے ہٹنا ٹھیک نہیں ہے، بات اگر اس سے افضل

شخصیت نہ تو گنجی شہ۔ (مرقاۃ ۲۲۲)

﴿الفصل الثانی﴾

رعایت آداب کے ساتھ جمعہ پڑھنے کی فضیلت

﴿۱۳۰۵﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْجُمُعَةِ أَمْ يَتَغَمَّدُ بِهِ اللَّهُ بِمَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ أَمْ يَنْفَتِ إِذَا خَرَجَ لِإِمَامَةٍ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَأَنَّ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي قَبْلَهَا۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۵۰، باب فی الغسل یوم الجمعة،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ دونوں نے بیان کیا کہ حضرت رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”کہ جس شخص نے جمعہ کے دن غسل کیا، اور اپنے کپڑوں میں سے اچھے کپڑے پہنے، اور اس کے پاس خوشبو تھی تو اس کو گایا، پھر نماز جمعہ کیلئے آیا، پھر لوگوں کی رونمائی پھاگ کر آگے نہیں گیا، پھر جتنی نماز اس کیلئے مقدّم تھی وہ پڑھی، پھر جب امام خطبہ پڑھنے کیلئے نکلا تو وہ خاموش رہا، یہاں تک کہ وہ نماز پڑھ کر فرغ ہو گیا، تو یہ نماز اس کے نساہوں کیلئے کفارہ ہو جائیگی جو اس جمعہ اور اس سے پہلے جمعہ کے درمیان اس سے مرزا ہوئے ہوں گے۔“

تشریح. ولیم من احمدن ثیبہ۔ جمعہ کے دن جس شخص کے پاس عہد لباس موجود ہو اس کو پہننا جمعہ کے آداب میں سے ہے۔

سفید لباس کی فضیلت

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ چھ پڑے سے مرد سفید پڑا ہے، یعنی سفید پڑ رنگ کے اعتبار سے بہتر اور افضل ہے، اس سے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے سفید پڑوں کو پہنا رو، اس سے کہ سفید پڑ بہترین کپڑوں میں سے ہے، اور اسی میں اپنے مردوں کو دفن کیا رو، یہ دوسری رویت میں سفید پڑے کو طہر و طیب قرار دیا ہے، بہر حال جمعہ کہ دن سفید لباس پہننا جمعہ کے آداب میں سے ہے، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پسندیدہ لباس بھی ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۲، تعلیق ۲/۱۴۲)

صفائی سحر کے ساتھ خوشبو بھی مل جائے تو خوشبو ستھارنا بھی سنت ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۲)

ایضاً

﴿۱۳۰۶﴾ وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاعْتَمَسَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَذَلَّى مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةِ أَجْرُ حَيَاتِهَا وَقِيَامِهَا۔ (رواہ

الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۵۰۰، باب فی الغسل للجمعة، کتاب

الطہارة، حدیث نمبر ۳۴۵۔ ترمذی شریف ۱۱۱۔ باب ماحاء فی فصل الغسل يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۴۹۶۔ نسائی شریف ۱۵۵/۱۵۶، فصل المشی الى الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۳۸۳۔ ابن ماحہ شریف ۷۰، باب ماحاء فی الغسل يوم الجمعة، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۸۔

ترجمہ حضرت وس بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور غسل کرے، اور سویرے مسجد جائے اور ثوب سویرے جائے، اور پیدیں مسجد جائے اور سو رنہ ہو، اور امام کے قریب رہے، اور غور سے خطبہ سنے اور کوئی غور حرکت نہ کرے، تو اس کیلئے ہر قدم کے بدلے ایک ماہ کے روزوں اور ایک ماہ کی رات کی نفلوں کا ثواب ہے۔“

تشریح من غسل يوم الجمعة "عسل" تشدید و تخفیف دونوں طرح سے مروی ہے، کثر حضرت کے نزدیک غسل تشدید کے ساتھ ہے، پھر جن حضرات نے تشدید کے ساتھ کہا ہے ان میں سے بعض نے یہ کہا ہے کہ وقتا کید کے ساتھ ہے، یعنی ثوب، اچھی طرح غسل کرنا مقصود ہے، و بعض حضرات نے یہ کہا ہے "عسل" تشدید کے ساتھ مطلب یہ ہے کہ بیوی کو غسل کرے یعنی بیوی سے صحبت کرے، پھر غسل کرے، اور بیوی بھی غسل کرے، چونکہ جمعہ کے روز وگوں کا زہم زیادہ ہوتا ہے، تو اس صحبت کی وجہ سے خوبش و رشہوت نوٹ جائیگی، اور غرض بصر اور نفس کو کنٹروں کرنے میں معاون ہوگی، ورنہ کو توبہ و اللہ میں حائل اور مانع ہونے والی چیزوں سے روک دے گی، جو حضرات غسل کو بالاختفیف روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد کید ہے، اسی سے اعتسّل کے ذریعہ خطر راہ پاک گیا ہے، اس لئے کہ اہل عرب ہر کوئی غمی وغیرہ سے دھو بیٹے تھے، پھر غسل کرتے تھے، اس سے راس کو ذرا رنہ کے لئے مستقل طور سے غسل کو ذرا رنہ، وراعتسال سے غسل جمعہ مراد ہے، کہ پہلے سر وغیرہ کو ثوب، اچھی

طرح ”لمی سے دھولے، پھر اس کے بعد غسل جمعہ کرے، تاکہ نفاذت چھی طرح حاصل ہو جائے۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۲، تعلیق ۱۴۲)

وبکر و ابتکر کے بارے میں بھی علماء کے متعدد قول ہیں، مگر تو رشتہ فرماتے ہیں کہ ”بکر“ اور ”ابتکر“ کے درمیان محاشہ معنی کے لگ لگ ہونے کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ دونوں لفظوں کے یک ہی معنی ہیں، ورنہ دونوں کا تذکرہ بطور تاکید ہے کہ نماز جمعہ کیلئے ثواب صحیح سویرے جائے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ”بکر“ کے معنی ہیں کہ خطبہ ابتدا سے ”اور“ ”ابتکر“ کے معنی ہیں وہ وقت میں مسجد جامع میں حاضر ہو جائے، ورنہ امامہ انباری فرماتے ہیں کہ ”بکر“ کا مطلب ہے نماز جمعہ کیلئے نکلنے سے پہلے صدقہ نافذ کرے، لیکن ابو عبیدہ بروی کی کتاب میں اس کے خلاف ذکر ہے، چنانچہ ان کی کتاب میں ہے کہ ”بکر“ یعنی جلدی کر کے جائے اور ”ابتکر“ یعنی خطبہ کو ابتدا سے سنے، یہی معنی زیادہ رائج معلوم ہوتے ہیں، اسلئے کہ یہی معنی اصول لغت کے مطابق ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۳، تعلیق ۲/۱۴۳)

ومشی ولم یبرکب کا مطلب یہ ہے کہ نماز جمعہ کیلئے پیدل جانا باعث فضیلت ہے، حدیث شریف میں ”مشی“ کے بعد ”لم یبرکب“ کی قید سنے گائی ہے کہ اگر صرف ”مشی“ کا ذکر ہوتا تو کسی کو یہ شبہ پیدا ہو سکتا تھا کہ چاہے پورے رستے پیدل چلا جائے یا کچھ دور پیدل اور کچھ دور سواری سے رستہ چلنے میں یہ فضیلت حاصل ہو جائے گی، اس لئے ”لم یبرکب“ کی قید گادی کہ یہ فضیلت کسی وقت حاصل ہوگی، جب کہ پورے رستے پیدل چلا جائے اور امام سے قریب جا رہے ہو، اور خطبہ کو بغور سنا جائے ورنہ خطبہ کوئی مہربان اور نفع کامیاب بات نہ کہی جائے تو اس کو ہر قدم کے بدلے میں ایک سال کے روزے اور ایک مال کی نفل نماز کا ثواب اس کے نامہ اعمال میں لکھ دیا جاتا ہے۔ بعض مہربانوں سے منقول ہے کہ شریعت میں ہم نے کوئی صحیح حدیث اس سے زیادہ فضیلت کی نہیں سنی۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۳)

جمعہ کے لئے اچھے کپڑے کا انتظام

﴿۱۳۰۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ يَجِدَ أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سَوَى ثَوْبَيْنِ مِهْمَتِهِ - (رواه ابن ماجه) وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ -

حوالہ: ابن ماجہ شریف ۷۷، باب ماجاء فی الرویة یوم الجمعة، حدیث نمبر ۱۰۹۵۔ مؤطا امام مالک ۳۹، باب الهيئة وتخطی الح، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۷۱

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ تم میں سے کسی کے لئے اس میں کوئی قباحت نہیں ہے کہ وہ شخص گنجائش رکھتا ہو تو اپنے ستنوں دو کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے دو پڑے بنائے۔“ (ابن ماجہ) ممالک نے اس روایت کو یحییٰ بن سعید سے نقل کیا ہے۔

تشریح سان اپنے روزمرہ کے پڑوں کے علاوہ رخصت گنجائش جمعہ کے دن کے لئے پڑے سوتا ہے، تو یہ زہد و تقویٰ کے خلاف نہیں ہے، بلکہ حدیث میں جمعہ کے دن عمدہ پڑے پہننے کا جو حکم ہے اس کی تعمیل یہی ہے۔ (تعلیق ۲۱۴۳، ۲۲۲۴)

امام کے قریب رہنے کی تاکید

﴿۱۳۰۸﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الذِّكْرَ وَأَذِنُوا
مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتْبَاعُهُ حَتَّى يُوَعَّرَ قَبْلَ الْجَنَّةِ وَإِنْ
دَخَلَهَا - (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱/۱۵۸، باب الدنو من الامام عند
الموعظة، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۱۰۸۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ بن جناب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ خطبہ میں موجود رہو، ورنہ تم کے قریب رہو،
بے شک آدمی پر پچھچھے ہوتا رہتا ہے، یہاں تک کہ وہ جنت میں بھی پچھچھے رہ جائے گا، اگرچہ
جنت میں اس کا دھم ہو جائے۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں اس بات کی ترغیب ہے کہ اس وقت میں مسجد
چہونچ کر بالکل آگے امام کے قریب جگہ حاصل کرو، ورنہ غور سے خطبہ سنو، یہ عمل جنت میں بھی
دخول اولین کا مستحق بنا دے گا، ورنہ آدمی اس نیک عمل میں اپنے کو موخر کرے گا تو وہ دخول
جنت میں بھی موخر ہو جائے گا۔

لذا سکر اس سے مرد خطبہ ہے۔

سوال: خطبہ کو ”ذکر“ کیوں کہتے ہیں؟

جواب: خطبہ ذکر اللہ پر مشتمل ہے، اس لئے ”تسمیۃ الكل باسم الجوز“ کی بنا پر
خطبہ کا نام ذکر رکھ دیا ہے۔

فائدہ: مرحلہ لایزال بیتہ بعد خیر کے موضع سے خیر مندر کے پیچھے بیٹھے
والامر ہے، یہ شخص جنت کے درجات میں نیچے درجوں کا مستحق ہوگا۔ (مرقاۃ ۲۲۳)

تختی رقاب پروعید

﴿۱۳۰۹﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ. (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۱/۱۴۱، باب ماجاء فی کراہیۃ التخطی یوم الجمعة، حدیث نمبر ۵۱۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس جہنی رحمہ اللہ عنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھاندتا ہے وہ جہنم کی طرف پل بنایا جائے گا۔“ ترمذی نے اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: صفوں کی فضیلت حاصل کرنے کا یہ طریقہ خطبہ کے لوگوں کی گردنوں کو پھاندنا تھا جو آگے جا رہے تھے بلکہ اس کا صحیح طریقہ ”تبکیرو الی الجمعة“ ہے، جس کی فضیلت احادیث میں وارد ہے، یعنی اس وقت میں مسجد پہنچ کر اس فضیلت کو حاصل کیا جائے نہ کہ تاخیر سے آ رہے ہیں اور تختی رقاب رت ہوئے گلی صف میں پہنچنے کی کوشش کر رہے ہیں، دراصل تختی رقاب ر م مسم کے خلاف ہے، بلکہ اس میں یزء مسم ہے، جو حرام ہے، خواہ جمعہ کا دن ہو یا غیر جمعہ کا دن، لیکن چونکہ عموماً اس کی نوبت جمعہ ہی کے روز آتی ہے، نجوم ہونے کی وجہ سے اس نے اس کی قید گا دیتے ہیں، ماموون نے اس کی حرمت کی تصریح کی ہے، اور دوسرے حضرات نے مکروہ لکھا ہے، جنس سے اس میں شد و منقوس ہے، جب بارے

منقول ہے وہ فرماتے ہیں۔ ”لان ادع الجمعة احب الی من ان تخطی الرقاب“
(بذل المحمود ۵/۱۷۸، باب تحطی رقاب الناس يوم الجمعة)

تخطی رقاب کب جائز ہے؟

لین س میں کچھ متشبیہات ہیں، چنانچہ بعض علماء نے مامکوس سے مستثنیٰ کیا ہے،
یعنی س کے حق میں جائز ہے گو س کو بھی پائے کہ حقیقت سے آگے بڑھے، ایسے ہی اگلی
صف میں فرجہ باقی ہے تو اس کو پر رنے کے لئے تخطی رقاب کی جازت ہے، ایسے ہی بعض
علماء نے س مسئلہ میں س شخص کا بھی تشبیہ کیا ہے جس شخص کے گزرنے کو لوگ موجب
برکت سمجھتے ہوں، مثلاً پیر و مرشد یا درو کوئی بزرگ، نیز فقہاء نے قبل خروج امام اور ایسے ہی
عدم ایذا کی صورت میں تخطی کی گنجائش لکھی ہے، ورنہ عدم ایذا یہ ہے کہ کسی کے پٹے یا
باتھ پاؤں کو نہ روند جائے۔ (مدار المنفود) (مرقاۃ ۲/۲۲۵، وجز ۳/۲۷۲، الہیئۃ
و تخطی الرقاب)

اتخذ جسر ”اتحاد“ کو ر معروف پڑھا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ جو شخص
لوگوں کی گردن پھندہ نہ کرے گا تو اس کا یہ فعل اس کو جہنم میں پہونچا دیگا،
اس لئے کہ س نے لوگوں کی گردنیں پھندہ نہ کرنا کو فیت پہونچائی ورنہ نہیں رسو و ذلیل کیا، تو
گویا کہ اس نے جہنم کی طرف پل بنایا جو س کو جہنم میں پہونچا دیگا، ورنہ مجہول پڑھا جائے تو
مطلب یہ ہوگا کہ قیامت کے دن س کو یہ پل بنایا جائے گا کہ جس پر مل جہنم کو گزرا، ورنہ جہنم
میں پہونچا جائے گا، ورنہ یہ س نے کیا جائے گا کہ جب س نے مسجدوں میں نیک لوگوں کی
گردنوں کو پھندہ نہ کرنا تو س کو قیامت میں برے لوگوں کی گزرگاہ بنایا جائے گا۔
(مرقاۃ ۲/۲۲۵، تعلق ۲/۱۴۴)

تنبیہ۔ سید جمال مدین نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں سہو ہو گیا ہے، اس لئے کہ معاذ کے والد انس صحابی نہیں ہیں، ان کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے، لہذا صحیح سند یہاں اس طرح ہے ”عن مسهل بن معاذ عن ابيه“ جیسا کہ ترمذی میں منقول ہے۔ (مرقۃ ۲۲۴)

دوران خطبہ گوٹ مارنے کی ممانعت

﴿۱۳۱۰﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

حوالہ۔ ابوداؤد شریف ۱۵۸۰، ۱، باب الاحتباء والامام يخطب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۱۱۰۔ ترمذی شریف ۱۱۲، ۱، باب ماجاء فی کراہیۃ الاحتباء، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۱۴۔

ترجمہ۔ حضرت معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن جب کہ امام خطبہ دے رہا ہو گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔

تشریح۔ حبوة کہتے ہیں اس طرح بیٹھنے کو۔ دونوں ٹھنوں کو کھڑ کر کے دونوں ہاتھوں کے حلقہ سے ان کو پکڑ لیا جائے یا پھر اسے سے دونوں ٹھنوں کو بندھ دیا جائے۔

نہی۔ حب حبوة گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ اس ہیئت سے بیٹھنے میں آرام زیادہ ملتا ہے، جس کی وجہ سے غنوں و زیندہ جاتی ہے، اور بسا

”وقت یہ ہوتا ہے۔ غلبہ نیند کی وجہ سے آدمی گر جاتا ہے، ووضو ٹوٹ جاتا ہے، تو اگر یہ وضو اُترنے کے لئے مسجد سے باہر جائے گا تو خطبہ کے سننے سے محروم رہے گا، وریک قول یہ بھی ہے اگر اس بیت پر بیٹھے ورنیند کا غلبہ ہو جائے تو پھر غور سے خطبہ نہیں سن سکتا، نیز بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ بیٹھنے کی یہ بیت چونکہ متکبرین کے بیٹھنے کی بیت ہے، اس لئے حدیث میں ان کے طریقوں پر بیٹھنے کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۵، تطبیق ۲۱۴۴)

فائدہ اس حدیث شریف سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ بروہ بیٹھنے کی کیفیت و رویت جو کہ نیند لانے والوں ہو و خطبہ سننے سے غافل نہ رہیں، مثلاً: میٹھا گار میٹھا، آنکھ بند نہ کر کے میٹھا، سب ممنوع ہے۔

مسجد میں اونگھ آنے پر جگہ بدلنے کا حکم

﴿۱۳۱۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَنْحَوِلْ مِنْ مَحَلِّهِ ذَلِكَ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۱۸، باب ماجاء فیمن ینعس یوم

الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۲۶۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن وغٹھنے لگے، تو اس کو پناہ ہے کہ وہ اپنی جگہ پر نہ رہے۔“

تشریح جمعہ کے دن مسجد میں نیند آنے لگے یا کسی بھی مجلس میں، ونگھ طاری ہونے لگے تو اس کا حل یہ ہے کہ پٹی نشست پر آئے، یعنی پٹی جگہ سے اٹھ جائے، کیونکہ اٹھنے سے حرکت پیدا ہوئی، اور حرکت سے نیند دور ہوتی ہے۔

تہہ پٹی کا مقصد حرکت کرنا ہے، تھوڑی حرکت کے بعد پاؤں دوسری جگہ بیٹھے، پاؤں پٹی سابقہ جگہ پر ہی آ رہے بیٹھ جائے، دونوں کی گنجائش ہے، ورنہ دونوں صورتوں میں ونگھ سے نجات مل جائے گی۔ (مرقۃ ۲۲۵)

﴿الفصل الثالث﴾

کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنے کی ممانعت

﴿۱۳۱۲﴾ وَعَنْ نَاقِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَحْلِسَ فِيهِ قِيلَ لِنَاقِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۹۲۸، ۲، باب اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس، کتاب لاستئذان، حدیث نمبر ۶۲۷۰۔ مسلم شریف ۲۱۷، باب تحريم اقامة الانسان من موضعه، کتاب السلام، حدیث نمبر ۲۱۷۷۔

ترجمہ۔ حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع

فرمایا ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص کو اس کی جگہ سے ٹھو دے، ور پھر خود اس جگہ بیٹھ جائے، حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا گیا کہ یہ ممانعت جمعہ کے لئے ہے؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ جمعہ کے لئے بھی ہے اور اس کے عدوہ کے لئے بھی ہے۔“

تشریح: دوسرے کو اٹھ کر اس کی جگہ بیٹھنا درست نہیں ہے، اس سے پہلے سے بیٹھے ہوئے شخص کی دس آزاری ہوتی ہے، جو کہ شرعاً و خداوندی طرح سے مذموم حرکت ہے، جو شخص یہ کام کرے گا اس کو جمعہ کی نماز کی بنا پر جو ضانی ثواب ملتا ہے اس سے بھی محروم ہوگا، گناہ گار الگ ہوگا، اور یہ حرکت جمعہ کے عدوہ تمام دنوں میں و رعام محفلوں میں بھی قطعاً درست نہیں ہے۔

پہلے سے بیٹھا ہو شخص خود سے نکل کر دوسری جگہ چلا گیا تو اس کی جگہ پر بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کسی کو شرعی ضرورت کے تحت اٹھایا گیا تو بھی کوئی حرج نہیں ہے۔
(مرقاۃ ۲۲۵)

آداب جمعہ کی رعایت کرنیوالے کا اجر

﴿۱۳۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةُ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِلَغْوٍ قَلِيلٍ حَطُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَدْعَاهُ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَابٍ وَسُكُونٍ وَلَمْ يَنْحَطْ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الْبَتَى تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ

بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۱۵۸، ۱، باب الکلام والامام یخطب، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۱۱۳۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جمعہ میں شرکت کرنے والے تین طرح کے ہوتے ہیں، ایک تو وہ شخص جو غور کرتے، تھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے، تو یہ شخص کا حصہ یہی لغو حرکت ہے، دوسرے وہ شخص جو بے فکر ہے، تھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے، تو یہ یہاں شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ پہنچے تو اس کو عطا کر دے اور پہا ہے نہ دے، اور تیسرے آدمی وہ ہے جو خاموشی و سکوت کے ساتھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے اور کسی مسلمان کی نہ زبردن پھینکتا ہے، ورنہ کسی کو تکلیف پہنچاتا ہے، تو یہ جمعہ اپنے سے ملے ہوئے جمعہ تک کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے، ورنہ یہ تین دنوں کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے، ورنہ یہ سب وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”مَنْ حَاضَ بِالْحَسَنَةِ الْحِجَابِ“ جو شخص ایک عورتی کرتا ہے تو اس کو اس کا دس گنا ثواب ملتا ہے۔“

تشریح اس حدیث شریف میں یہ ہے کہ جمعہ کی نماز میں شرکت کرنے والے تین قسم کے آدمی ہیں۔

(۱) وہ لوگ جو خطبہ کے وقت میں کوئی فعل عبث یا بات چیت کریں، یہ لوگوں کا حکم یہ ہے کہ ان کے حصہ میں وہی غنیمت آئے گی، جمعہ کا ثواب و اس کی فضیلت ان کے حق میں چھ نہیں۔

(۲) جو شخص خطبہ کے وقت میں کلام یا فعل عبث تو چھ نہیں کرتا لیکن بجائے سماع خطبہ کے دعا مانگنے میں مشغول ہو جاتا ہے تو اس کے حق میں بھی فائدہ یقینی نہیں ہے،

اللہ تعالیٰ کو ختیار ہے اس کو عطا کرے یا نہ کرے۔
 (۳) جو لوگ غیر خطی رقاب و ریخیر کسی کو پڑا دیئے خاموشی کے ماتھ مسجد میں بیٹھیں تو
 یہی بی وگوں کیلئے جمعہ کی نماز اس جمعہ سے کر آئندہ جمعہ تک کفارہ سینات ہوتی
 ہے، ورتین دن مزید برآں۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۵، التعلیق ۲/۱۴۴) (الدر المنضو)

دوران خطبہ امر خیر کا تکلم بھی ممنوع ہے

﴿۱۳۱۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد ۲۳۰۰

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جو شخص امام کے خطبہ دینے کے درمیان بات کرے وہ اس گدھے کے مثل ہے، جس پر کتابیں لگی ہوئی ہوں، اور جو شخص اس بات کرنے والے سے کہ ”چپ رہو“ اس کے لئے جمعہ کا ثواب نہیں ہے۔“

تشریح من تکلم يوم الجمعة والامام يخطب خطبہ کے دوران گفتگو کرنا سخت ممنوع ہے، جو شخص خطبہ کے دوران گفتگو کرے یہ شخص کی مثال اس گدھے کی ہے جو اپنے پر کتابوں کا بوجھ تو خوب لے لے ہو، لیکن کتابوں سے انتفاع حاصل کرنے سے وہ محروم و راجز ہے، وریہ کنایہ ہے ہم پر عمل نہ کرنے سے، کہ جس شخص

نے اپنی زندگی کو حصوں میں کیلئے گایا اور طرح طرح کی مشقتیں اور ذیبتیں برداشت کیں اور علم کو حاصل تو کر لیا لیکن اس میں پر عمل نہ کر کے علم سے فائدہ اٹھانے سے محروم و رکور ہے، کہ علم کا بوجھ تو اپنے اوپر دے ہوئے چلتا ہے، لیکن اس میں سے فائدہ نہیں اٹھاتا۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۶)

والدی يقول له اصت لیسر له جمعة یعنی خطبہ کے دوران ہر قسم کا کام ممنوع ہے، پاپہ وہ مرہب معروف ہو یا نہ ہو عن المنکر کے قبیل سے ہو، اس لئے اگر کسی نے دوران خطبہ کی کوغوبات سے منع بھی کیا تو یہ نحو حرکت ہوئی و اس کی وجہ سے یہ شخص فضیلت جمعہ کے کامل ثواب سے محروم رہے گا۔

اشکال مع جواب

ب یہ شکاں ہوتا ہے کہ بعض روایتوں میں منقول ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطبہ کے دوران ایک عربی نے دعاء کے لئے کہا ہے کہ اے اللہ کے رسول! بارش نہ ہونے کے سبب ماس ہرک ہو گئے و رمل و عیوں بھوک سے پریشان ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہارے لئے بدتوں سے دعاء فرمائی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت ہاتھ اٹھ کر دعاء مانگی، اس حدیث سے دوران خطبہ کا کام رہنا ثابت ہو، جب کہ حدیث باب سے دوران خطبہ گفتگو کی ممانعت صریح ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ گفتگو کا وقوع اس وقت ہو جو جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ دینا شروع نہیں کیا تھا، یا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ دے کر فارغ ہو چکے تھے، یا اس وقت کی بات ہے جب کہ خطبہ کے درمیان کلام ممنوع نہیں تھا، یا یہ کہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۶، ۲/۲۲۷)

جمعہ کے دن غسل کی تاکید

﴿۱۳۱۵﴾ وَعَنْ عُثَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِّنَ الْجُمُعِ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَأَغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَيِّبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ- (رواه مالك) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ وَهُوَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُتَّصِلًا-

حوالہ: موطأ امام مالک ۲۲، باب ما جاء في السواك، كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۱۳۔ اس ماجہ شریف، ۷، باب ما جاء في الزينة يوم الجمعة، كتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۹۸۔

ترجمہ حضرت عبید بن سباق سے بطریق رسول روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعوں میں سے ایک جمعہ میں ارشاد فرمایا ”کہ اے مسلمانوں کی جماعت! اب شک یہ وہ دن ہے جس کو اللہ نے عید قرار دیا ہے، ہند تم لوگ اس دن غسل کرو، اور جس کے پاس خوشبو ہو تو اس کو گانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، ورسوک کا استعمال کرنا تم پر لازم ہے۔“ (مام مالک) ابن ماجہ نے اس روایت کو بطریق قتال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے مسلمانوں کے لئے نعام و عطیہ ہے، اس دن اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کی بارش ہوتی ہے، اس لئے اس دن میں جو لوگ زیب و زینت سے دور رہتے ہیں وہ بھی اچھا لباس زیب تن کریں، خوب چھٹی طرح سے نہا دھو کر خوشبو کا استعمال کر کے مسجد آ کر نماز کریں، عام طور پر بھی مسوک کا استعمال کرنا چاہئے،

لیکن اس دن میں خصوصی طور پر مسواک کا ستھن کرنا چاہئے۔

ومن کان عنده طيب فلا يضروه جموعه دن خوشبو کا استعمال مسنون ہے، لیکن ایسی خوشبو ستھن کی جائے جس میں رنگ نہ ہو۔

عرق کا اب ملا ہوا مشک

حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ عرق کا اب مد ہو مشک بطور خوشبو کے استعمال کیا جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عطر مطور پر یہی خوشبو استعمال فرماتے تھے، اور یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسند تھی۔

اشکال حدیث باب میں ہے کہ خوشبو کے ستھن میں کوئی حرت نہیں ہے، یہ تو ان جہنوں پر کہا جاتا ہے جہاں گنہگار مکان ہو، خوشبو گناہ بھی جموعہ کے دن یہ تو سنت ہے، پھر اس کے بارے میں یہ کہنا کہ گنہ نہیں ہے، سمجھ سے ہوا کرتا ہے۔

جواب بعض لوگوں کا خیال تھا کہ خوشبو گناہ عورتوں کے حق میں جائز و مردوں کے حق میں ممنوع ہے، ان کے خیال کی تردید کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خوشبو کے ستھن میں کوئی حرت نہیں ہے، جیسا کہ صفا مروہ کے درمیان حق حنفی کے نزدیک واجب ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فلا جناح علیہ ان يطوف بهما“ یہاں بھی گنہ کی نفی کی وجہ سے ہے کہ بعض لوگ عی بین الصفا والمروہ کو درست نہیں سمجھتے تھے، ان کے خیال میں یہ گنہ کا کام تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ سبب اختیار کیا۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۷، تعلیق ۲/۱۴۵)

ایضاً

﴿۱۳۱۶﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم حَقًّا عَلٰی الْمُسْلِمِیْنَ اَنْ یَّغْتَسِلُوْا یَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَیْمَسَ اَحَدُهُمْ مِّنْ طَیِّبٍ اَهْلِهٖ فَاِنْ لَّمْ یَجِدْ فَاَلْمَاءُ لَهُ طَیِّبٌ۔ (رواہ احمد و الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِیْثٌ حَسَنٌ۔

حوالہ مسند احمد ۲۸۲، ۴، ترمذی شریف ۱۱۸، ۱، باب

ما جاء فی السواک والطیب، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۲۸۔

ترجمہ حضرت برہ رضى اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ مسلمانوں پر جمعہ کے دن نہانا واجب ہے، نیز مسلمانوں کو پانچ بجے تک نہانے سے ہر ایک گھر کی خوشبو ستھیں کرے، ورنہ کسی کو خوشبو میسر نہ ہو تو اس کے لئے پانی ہی خوشبو ہے۔“

تشریح کسی بھی بڑے مجمع میں جانے سے پہلے نہا دھو لینا چاہئے، ورنہ خوشبو کا استعمال کرنا پڑے گا، جمعہ کے دن بھی بڑا مجمع ہوتا ہے، اس لئے یہ مور جمعہ کے دن بھی مستحب ہیں۔

حفاظ علی محمد بن ابی یعتیسو مسلمانوں پر لازم ہے کہ جمعہ کے دن غسل کریں، جمعہ کے دن غسل کے ہتھم پر تاکید کیسے یہ سبب اختیار کیا۔

غسل نماز جمعہ کے لئے ہے یا یوم جمعہ کے لئے؟

سوال غسل جمعہ کے دن کیلئے ہے یا جمعہ کی نماز کے لئے ہے؟

جواب: اس میں اختلاف ہے، ورنہ اختلاف روایت کی بنا پر ہے، بعض روایات سے جمعہ کی نماز کے لئے غسل معلوم ہوتا ہے، جب کہ بعض روایات سے جمعہ کے دن کے لئے غسل معلوم ہوتا ہے، اس کے علاوہ بعض روایات میں نہ تو جمعہ کی نماز کی قید ہے،

نہ جمعہ کے دن کی قید ہے، بلکہ سات دن میں ایک مرتبہ غسل کی تاکید ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے ”حق اللہ علی کل مسلم ان یغتسل فی کل سبعة ايام“ (بخاری ۱۲۳، حدیث نمبر ۸۸۶) روایات میں تطبیق کے لئے یہ بات کہی گئی ہے کہ اصداتین غسل ہیں۔

(۱) ہفتہ میں ایک بار غسل یہ عادت کے قبیل سے ہے، یہ ہر مسلمان کے حق میں ہے، مرد ہو یا عورت ہو، جمعہ کی نماز اس پر واجب ہو یا نہ ہو۔

(۲) جمعہ کے دن غسل، اس کا تحقق جمعہ کے دن سے ہے، نماز جمعہ سے پہلے ہو یا بعد میں اس سلسلہ میں ابوقدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔ ”من اغتسل یوم الجمعة كان فی طهارة الی الجمعة الاخری“ (صحیح بن خزیمہ) جمعہ کی دن کی فضیلت کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ اس کے لئے مستقل غسل ہو۔

(۳) جمعہ کی نماز کا غسل، اس کا تحقق صرف اس شخص سے ہے جو جمعہ کی نماز کے لئے حاضر ہو، لیکن اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز سے پہلے غسل کر کے جمعہ میں آتا ہے تو یہ ایک غسل تینوں کے لئے کافی ہوگا۔ (وجز ۲۲، غسل الجمعة للیوم او للصلوة، مطبوعہ مدینہ مکرّمہ)

غسل جمعہ واجب ہے یا سنت

سوال: غسل جمعہ واجب ہے یا مستنون؟

جواب: جمہور کے نزدیک جمعہ کا غسل مستنون ہے، ورنہ کیوں حضرت عمر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے، ”من توصا یوم الجمعة فیہا وبعثت ومن اغتسل فالغسل افضل“ (ترمذی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے

دن غسل کرنا فرض ہے، اور ترک غسل جائز ہے، ہلکلو ہر غسل جمعہ کو واجب قرار دیتے ہیں، ورنہ ان کا تہدیس حدیث باب سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”حقاً علی المسلمین الحج“ وہ روایت جن سے وجوب سمجھ میں آتا ہے، ان کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جن روایات میں غسل کا حکم دیا ہے، وہ حکم وجوب کے لئے نہیں ہے، بلکہ استحباب کو مؤکدہ نہایت میں بیان کرنے کے لئے یہ پھر بتدے سدوم میں غسل واجب تھا، جو کہ بامفسوخ ہو گیا ہے، یا اس کا حکم اس وقت تک کے لئے ٹھہرایا ہے جب تک کہ بتدے سدوم جیسے حالت نہ ہوں، بتدے سدوم میں وگتخت محنت و مشقت کے کام کرتے تھے، ان کے لباس پہینہ سے تر ہو جا رہے تھے، لباس بھی موعا ہوتا تھا، کئی کئی دن ایک ہی لباس پہنے رہتے تھے، سی طور پر وہ جمعہ میں مسجد آتے تو لوگوں کو سخت یندہ ہوتی تھی، اس لئے غسل جمعہ واجب تھا، اب وہ کیفیت نہیں رہی، اس لئے وجوب کا حکم بھی باقی نہیں ہے۔ (معرف السنن ۳۲۰، باب ماجاء فی غللا فی یوم الجمعہ، مراقاة ۲۲۷، تعلق ۱۴۵، ۹)



باب الخطبة والصلوة

خطبة اور نماز

رقم احديث ۱۳۱۷ تا ۱۳۳۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الخطبة والصلوة

(خطبہ اور نماز)

خطبہ کے معنی

”خطبہ“ کے غون معنی و غلظ و نصیحت و تقریر کے ہیں۔
اور اصطلاح شریعت میں خطبہ سے مراد وہ کلام ہوتا ہے، جو قرآن مجید یعنی حمد و ثناء، درود
وسلام اور غلظ و نصیحت پر مشتمل ہو۔
جمہور علماء کے نزدیک خطبہ جمعہ نماز جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے۔ (اعلاء
السنن ۸/۵۲)

نماز جمعہ سے پہلے خطبہ کی حکمت

نماز جمعہ سے پہلے خطبہ واجب ہے، خطبہ اس لئے رکھا گیا کہ خاندانِ نبویؐ سے
واقف ہوں اور خاندانِ نبویؐ کا پرچار ہو جائے، اس موقع پر تقریر
سے لوگوں کو بڑا نفع پہنچتا ہے۔ نیز خطبہ شعائرِ اسلام میں سے ہے۔ (زمعہ اللہ لوسعہ ۳/ ۶۱۶)

دو خطبوں کی حکمت

دو خطبوں میں دو صلیبیں ہیں

(۱) مسلسل بات کرنے میں کچھ باتیں رہ جاتی ہیں، جب مقرر وقفہ ریگ تو اس وقفہ میں

ضروری باتیں یاد آ جائیں گی، جن کو وہ دوسرے خطبہ میں بیان کر دینگا۔

(۲) مسلسل بولنے سے بولنے والے بھی تھک جاتا ہے، اور سننے والے بھی کتا جاتا ہے،

اسلئے وقفہ سے خطیب کی تھکاوٹ بھی دور ہوگی، اور سننے والے میں نشاط بھی رہے گا۔

(رمۃ اللہ علیہ ۶/۱۷۷)

خطبہ عربی زبان میں ضروری ہے

جمعہ کا خطبہ صرف تقریر نہیں ہے، بلکہ وہ ایک شعر بھی ہے، اور شعر میں تبدیلی ممکن نہیں

ہے، ورنہ شعرا باقی نہیں رہے گا، جیسے قرآن و ذین، جہاں ہدایت کی کتاب اور نماز کی دعوت

ہیں، وہیں اسلام کے شعر بھی ہیں، لہذا جس طرح ان کی زبان نہیں بدلی جاسکتی، اسی طرح خطبہ

بھی غیر عربی میں دینا درست نہیں ہے، یہ بات تعامل امت کے خلاف ہے، صحابہ کرام رضی اللہ

عنہم نے جو پڑوسی ممالک فتح کئے تھے، وہاں عربی نہیں بولی جاتی تھی، اس کے باوجود انہوں نے

خطبہ وہاں عربی ہی زبان میں دیا، عربی کے علاوہ کسی زبان میں خطبہ دینا مکروہ تحریمی ہے، خطبہ

سے متعلق دیگر ہم مباحثہ حدیث کے ذیل میں دیکھیں۔ (رمۃ اللہ علیہ ۶/۱۷۷)

نماز جمعہ کے دو گانہ ہونے کی حکمت

جس نماز میں قریب و بعید کے دو گانہ شریک ہوں وہ نماز دو ہی رکعت ہے اس کی دو

مصلحتیں ہیں۔

- (۱) نماز لوگوں پر بھاری نہ ہو۔
- (۲) جمعہ میں ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں، کمزور، بیمار، حاجت مند، ہندو، سب کی رعایت کی بنا پر نماز اور رخصت ہی ہے۔ (رمحمة اللہ وسعہ ۶۱۶ ۳)
- نماز جمعہ سے متعلق دیگر اہم مباحث حدیث کے ذیل میں دیکھیں۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز جمعہ کا وقت

﴿۱۳۱۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَوِيلُ الشَّمْسُ۔
(رواہ البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۲۳، ۱، باب وقت الجمعة اذ زالت الشمس، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۰۳۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے، جب کہ آفتاب ڈھل جاتا تھا۔

زوال سے پہلے جمعہ اور اختلاف ائمہ

تشریح امام بو حنیفہ و امام شافعی و امام مالک و امام جہور مت کے نزدیک جمعہ کا وقت ظہر کا وقت ہے، زوال سے پہلے چار نہیں، اور امام احمد و سنی اور بعض اہل نطوہر کے نزدیک جمعہ کا وقت عیدین کا وقت ہے، یعنی زوال سے پہلے پانچ وقت کے وقت جمعہ کی نماز ہو سکتی ہے، اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ جمعہ صبح سے بھی ہو سکتی ہے۔

دلائل امام احمد وغیرہ

امام احمد وغیرہ کا استدلال بن سعد کی حدیث ہے "ما كنا نقبل ولا نتعدى الا بعد الجمعة" (بخاری شریف ۱/۱۲۸، باب قول الله فاذا قضيت الصلوة النخ، حدیث نمبر ۹۲۹۰) وجہ استدلال یوں ہے کہ غدا دوپہر کے کھانے کو کہا جاتا ہے، اور قیلونہ دوپہر کے سونے کو کہا جاتا ہے، تو جیسا صحیح ہے کہ مرضی اللہ عنہم یہ دونوں کام جمعہ کے بعد کرتے تھے، تو جمعہ، رمازوں سے پہلے ہو۔

دوسرے استدلال یہ پیش کرتے ہیں کہ بعض حدیث میں جمعہ کو عید کہا گیا ہے، (جیسا کہ ما قبل میں مشنوتہ ۱۲۱، بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی) و عید کا وقت قبل الزوال ہے، لہذا جمعہ کا وقت بھی یہی ہونا چاہیے۔

دلائل جمہور

جمہور ائمہ دلیل پیش کرتے ہیں، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث "ان السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس" (رواہ بخاری و یودقہ)

دوسری دلیل حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے "کنا نجمع مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا زالت الشمس" (مسلم ۲۸۳، فیصل فی وقت صلوۃ الجمعة)

تیسری دلیل یہ ہے کہ ترمذی صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم کا جماع ہے کہ جمعہ کا وقت ظہر کا وقت ہے۔

امام احمدؒ کے دلائل کے جوابات

امام احمد و میرہ کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سویرے مسجد میں چلے جاتے تھے، ورنہ ناشتہ و قیوہ کی فرصت نہیں پاتے تھے، اس لئے جمعہ پڑھ کر یہ دونوں کام نبی مدیتے تھے تو ناشتہ و قیوہ کو اپ وقت سے موخر کریتے تھے، یہ مطلب نہیں کہ جمعہ دنوں سے پہلے پڑھتے تھے، کیونکہ اس صورت میں دوسری حدیث کثیرہ کے ساتھ تعارض ہو جاتا ہے۔

دوسری دلیل جو پیش کی کہ جمعہ کو عید کہا گیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کو دوسری چیز کے ساتھ تشبیہ دینے میں جمع جہات میں مشابہت ضروری نہیں بلکہ دنی مشابہت کی بنا پر بھی تشبیہ دی جاسکتی ہے، تو یہاں عید کی طرح کثرت جماع و خوشی کی بنا پر عید کہا گیا ورنہ اگر تمام حکام میں مشترک ہوا، زم ہو تو چاہئے تھا کہ عید کی طرح جمعہ کے دن روزہ رکھنا حرام ہو، اور خطبہ نماز کے بعد ہو ورنہ عید گاہ میں جمعہ درس سے پہلے ورنہ نفل پڑھنا مکروہ ہو، حالانکہ یہ سب احکام جمعہ میں نہیں ہیں۔ (التعلیق ۷۱۳، ۲، بدل ۱۰۱، ۵، باب الصلوة يوم الجمعة قبل الروال)

دن کے کھانے سے پہلے جمعہ ادا کرنا

﴿۱۳۱۸﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا

كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۸۱، قول اللہ تعالیٰ فاذا قضيت

الصلوة الخ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۲۹۔ مسلم شریف ۲۸۳، باب

صلوة الجمعة حين تروى الشمس، كتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۹۔

ترجمہ حضرت اہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ جمعہ کی نماز کے بعد قیوہ رت تھے، وردن کا کھانا کھاتے تھے۔

تشریح صحیحہ مرمضی اللہ عنہم جمعہ کی نماز کے لئے بہت جلد مسجد چلے جایا رت تھے، ورجہ کی نماز پڑھنے کے بعد کھانا کھاتے، ورجہ رت تھے۔

ما کن بعدا ولا تتغدى جوگ قبل زول جمعہ کی نماز درست ہونے کے قائل ہیں، وہ اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں، وردن کا کھانا ہے کہ ”قیلولة“ نام ہے نصف النہار کے وقت آرام کرنے کا ”غدا“ دوپہر کے کھانے کو کہتے ہیں، جو زول سے پہلے کھایا جاتا ہے، ورجہ باب میں دنوں مور کے بارے میں ہے کہ یہ جمعہ کے بعد ہوتے تھے، اور جمعہ دن سے پہلے دھوتا تھا تو اس کا زنی نتیجہ نکلا کہ جمعہ قبل زوال ہوتا تھا۔

جواب حدیث باب کا مقصد یہ ہے کہ صحیحہ مرمضی اللہ عنہم جمعہ کی نماز کے لئے بہت جلد چلے جایا رت تھے، دوپہر کے کھانے و آرام میں اس سے مشغول نہ ہوتے کہ جمعہ فوت نہ ہو جائے، جمعہ کا کمال ثواب نہ فوت ہو جائے، ورجہ باب میں قیلولة ورجہ کا استعمال ما بعد تروا پر توسعاً کیا گیا ہے، جیسے سحری کو بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”غدا“ توسعاً کہا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا کہ ”ہلم الی العداء المبارک“ اب اگر کوئی یہ کہنے لگے کہ ”غدا“ اس کھانے کو کہتے ہیں جو فجر بعد سے لیکر زوال سے پہلے تک کھایا جائے، ہند فجر بعد سحری کھانا درست ہے تو اس کے استدلال کو غلط کہا جائے گا، یہاں ہی غلط ”غدا“ سے صلوۃ الجمعة قبل الزوال پر استدلال بھی درست نہیں ہے۔ (مرفاۃ ۲، ۲۲۸، التعليق ۲، ۱۲۷، بدل ۵/۱۰۸/۱۰۷، باب فی وقت الجمعة)

گرمی میں جمعہ تاخیر سے پڑھنا

﴿۱۳۱۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يُعْبَى الْجُمُعَةُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ۔ بخاری شریف، ۱/۱۲۲، باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۰۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب سردی سخت ہوتی تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ کی پڑھایا کرتے تھے، ورجباً رمی سخت ہوتی تھی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیر میں نماز پڑھتے تھے، یعنی جمعہ کی نماز۔

تشریح ان شد البرد بکروا تصوموا مصطب یہ ہے کہ سردی میں جمعہ اول وقت میں پڑھتے تھے۔ ”واذا اشتد الحر ابود بالصلاة“ حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گرمی میں جمعہ تاخیر سے پڑھتے تھے، امام شافعی اس کے خلاف ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ گرمی میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ اول وقت میں پڑھتے تھے، اور حدیث باب کو وہ بیان جو زپر محمول فرماتے ہیں، نیز اس کو اس شخص کے حق میں مانتے ہیں جس کا گھر مسجد سے دور ہو۔ (مرقاۃ ۲/۲۲۹)

جمعہ کی اذان اول کا اضافہ

﴿۱۳۲۰﴾ وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ الْبَدْءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلَهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ
عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ الْبَنَاءُ الثَّلَاثَ عَلَى الزُّورَاءِ۔ (رواه البعاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱/۱۲۴، باب الاذان يوم الجمعة، کتاب
الجمعة، حدیث نمبر ۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عہد
رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت کے زمانے
میں جمعہ کے دن پہلی اذان اس وقت ہو رتی تھی جب امام منبر پر بیٹھ جاتا، جب حضرت
عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیفہ ہوئے و روگ زیاہ ہو گئے تو انہوں نے تیسری اذان ’زور‘ پر
بلاعادی۔

تشریح: زائد الثلاث تیسری اذان قامت کو دہرائے، حضرت
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رشتہائیں کے زمانہ میں صرف ایک اذان ہوتی تھی، اور اس
اذان کے دو مقصد تھے۔

(۱) غائبین کو نماز کی اطلاع دینا۔

(۲) حاضرین کو خطیب کی آمد کی اطلاع دینا۔

یہ اذان حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منے مسجد کے دروازہ پر ہی جاتی
تھی۔ (ابوداؤد)

پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ آیا و مدینہ طیبہ کی آبادی پھیل گئی، اور یہ
اذان اطلاع عام کے لئے نا کافی ہو گئی، تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خطبہ سے پہلے
ایک اور اذان کا اضافہ کیا و وہ ’اذان زور‘ نامی جانی گئی، یہ مسجد نبوی سے متصل
بازار میں کوئی بند جگہ تھی، اس کا مقصد یہ تھا کہ ’اذان زور‘ کے لوگ بھی آجائیں،

پھر کچھ وقفہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لاتے، تو دوسری اذان مسجد میں منبر کے سامنے دی جاتی تھی، کیونکہ اب اس اذان کا مقصد صرف حاضرین کو آگاہ کرنا تھا، لہذا مسجد کی چھت سے اذان دینے کی ضرورت نہیں تھی، اس وقت سے آج تک ہی پر تعامل پایا آ رہا ہے، صرف وہ لوگ جو جماعہ امت کی حجیت تسلیم نہیں کرتے اس اذان کا انکار کرتے ہیں۔ (العلیق ۲۱۴۸، مرقۃ ۲۲۲۹) (تحفۃ المصنف)

اذا نودی للصلوة الخ کا مصداق

سوال: ”اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة الخ“ کا مصداق کونسی اذان ہے، یعنی ”یوم الجمعة“ اذان اور پھر وجہ یہ ہے، یہ اذان ثانی پر اور خرید و فروخت کی حرمت کب سے ہے۔

جواب: اذان اول پر سعی و الجمعة وجہ ہو جاتی ہے، اور خرید و فروخت ہی وقت سے حرام ہے، اور آیت کا مصداق اذان وہی ہے۔

اشکال: آیت کے نزول کے وقت اذان اور کاد جود بھی نہیں تھا، پھر یہ کیسے آیت کا مصداق ہو گئی؟

جواب: صوت تفسیر کا قسماً ”العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد“ نص کے غلط ترجموں تو حکم عام ہوتا ہے، شان نزول کے ساتھ خاص نہیں ہوتا ہے۔ یہاں بھی ”اذا نودی للصلوة“ عام ہے، اذان اول یا اذان ثانی کی قید نہیں ہے۔ لہذا حکم بھی عام ہوگا، لہذا اس آیت کا مصداق وہ اذان ہوگی جو غائبین کو بلانے کے لئے دی جاتی ہو، ورنہ پہلی اذان ہی ہے، دوسری اذان تو حاضرین کو متنبہ کرنے کے لئے ہے۔ (حوسبوا)

اذان ثانی کو بدعت عثمانی کہنا

غیر مقلدین حضرت حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب سے ضابطہ سرور اذان کو بدعت عثمانی کہنا جس سے ریز رت ہیں، یہ درحقیقت غیر مقلدین کی گمراہی اور شیعوں کی اتباع و رن کی خوشنودی حاصل کرنے کی کوشش ہے، جب کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خلفائے راشدین کی سنت کو جب اسے قرآن و حدیث سے ثابت ہے تو اس کو بدعت کہنا اور اس سے ریز رننا جہالت و گمراہی نہیں تو ور یہ ہے، اور سنت کے نام پر درحقیقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان سے نیکار ہے، تمام محدثین فقہاء و رمہ سائن کے قائل ہیں، ورمب و بجم میں اس پر تو رٹ رہا ہے، رکن نے اس کو بدعت کہا ہے تو اس سے بدعت لغوی مراد ہے، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب سے جماعت ترویج کی نظام کو بدعت کہا گیا ہے، لیکن وہاں بھی غوی بدعت مر ہے، غیر مقلدین ترویج تو جماعت سے پڑھتے ہیں، لیکن اذان ثانی سے ریز رت ہیں، غیر مقلدین کے لئے مدد مہین تیسہ کا یہ قول نکل ردینا کافی ہوگا۔ ”وکلہم متفقون علی اتباع عمر و عثمان فیما سناہ“ ہماری امت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورحضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسنون جاری کردہ عمل کو با اتفاق قائل تبع بجمتھی ہے۔ (بذل ۱۱۰ ۵) (منہج سنت)

ذان السنداء لثالث حسى الرور ۵ مہترشتی رمة اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ زور مدینہ منورہ کے باز ریں یک گھرتھا، جس کی چھت پر چڑھا ران وی جاتی تھی، بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ مدینہ منورہ کے باز ریں یک جگہ کا نام تھا جس جگہ سے اذان دی جاتی تھی۔ (مرقۃ ۲۲۹، التعلیق ۲۱۳۸)

جمعہ کے دو خطبے

﴿۱۳۲۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَخْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَوَتُهُ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا۔
(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۸۴۰، باب ذکر الخطبتین، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۲۔

ترجمہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبہ رتاد فرماتے تھے، ان دونوں کے درمیان غصرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبوں میں قرآن کریم کی تلاوت فرماتے، درلوگوں کو نصیحت رتے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز بھی وسط و رہہ کی ہوتی، اور خطبہ وسط درجہ کا ہوتا۔ (پنر ۵۱۱)

خطبہ کا حکم

سوال: خطبہ کا کیا حکم ہے؟

جواب: جمہور علماء و ائمہ کے نزدیک خطبہ جمعہ واجب ہے، ورنہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فاسعوا الی ذکر اللہ“ اس آیت میں ”ذکر“ خطبہ کو بھی شامل ہے، لہذا خطبہ واجب ہے۔

دو خطبے واجب ہیں یا ایک

سوال: دونوں خطبے واجب ہیں یا ایک خطبہ واجب ہے۔

جواب ، صاحب کے نزدیک ایک خطبہ واجب ہے، و دوسرا مستنون ہے، اس لئے کہ خطبوں کا مقصد تذکیر ہے، و روہ ایک خطبہ سے حاصل ہو جاتا ہے، اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسرا خطبہ بھی دیا ہے، اس لئے دوسرا سنت ہے، امام شافعی کے نزدیک دونوں خطبے واجب ہیں، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ دونوں خطبے دے کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”صلوا کما رأیتموہی اصلی“ اس طرح نماز پڑھو جیسے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھو۔

حنفی کہتے ہیں کہ محض آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (بذل ۱۱۷/۵)

یجسدہما آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھتے تھے، اس سے معلوم ہو کہ خطبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر ارشاد فرماتے تھے۔

خطبہ جمعہ کھڑے ہو کر

سوال کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

جواب جمہور کے نزدیک کھڑے ہو کر خطبہ دینا واجب ہے، امام صاحب کے نزدیک مستنون ہے، کیونکہ نص میں عموم ہے، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بڑھاپے میں بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے، و کسی صحابی رضی اللہ عنہم سے نکار ثابت نہیں ہے، اس لئے کھڑے ہو کر خطبہ دینا واجب تو نہیں ہے، لیکن مستنون ضرور ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہی ثابت ہے، بد مذہبیوں کا خطبہ دینا مکروہ ہے۔ (بذل ۱۱۶/۵)

دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا حکم

سوال۔ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا واجب ہے یا سنت؟

جواب۔ امام صاحب کے نزدیک دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے، چونکہ امام صاحب کے نزدیک صرف ایک خطبہ واجب ہے، دوسرے مسنون ہے، لہذا دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا بھی آپ کے نزدیک مسنون ہے، اصل بات یہ ہے کہ خطبے کا وجوب اللہ تعالیٰ کا رشتہ "فاسعوا الی ذکر اللہ" سے ہے، اس آیت میں دو خطبوں کا ذکر نہیں ہے، لہذا نفس خطبہ یعنی ایک واجب ہوگا، خبر آہ سے قرآن مجید پر زیادتی درست نہ ہوگی، لہذا اس آیت میں دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا ذکر ہے ان سے وجوب تو ثابت نہ ہوگا، بدست خبر و حد پر فی نفسہ عمل ضروری ہے، لہذا دونوں خطبے ورنہ کے درمیان بیٹھنا مسنون ہے، امام شافعی کے نزدیک چونکہ علی درجہ کی خبر و حد سے قرآن پر زیادتی درست ہے، اس لئے ان کے نزدیک خبر و حد سے دوسرے خطبے کا وجوب بھی ثابت ہے، ورنہ کے درمیان بیٹھنا بھی واجب ہے۔

یفران قرآن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبے میں قرآن مجید کی چند آیات تلاوت فرماتے تھے۔ (بڑے ۱۱۵)

خطبہ میں تلاوت کا حکم

سوال۔ کیا خطبے میں قرآن مجید کی تلاوت شرط خطبہ میں سے ہے؟

جواب۔ امام شافعی کے نزدیک خطبہ میں کم از کم ایک آیت پڑھنا ضروری ہے، رائے آیت بھی نہ پڑھی گئی تو خطبہ صحیح نہ ہوگا، بقیہ منہ کے نزدیک کم از کم ایک آیت تلاوت

کرنا سنت ہے، خطبہ اس کے بغیر بھی صحیح ہو جاتا ہے۔

ارکان خطبہ

اس میں کسی قدر اختلاف ہے، عدمہ شعرانی کی تالیف میزان النبریٰ میں لکھا ہے کہ عند الشافعی واحد اور امام، لک کے قوس رائج میں خطبہ کے ارکان پانچ ہیں حمد و ثنا، صلوة و سلام علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اللہ کبر یعنی وعظ و نصیحت، قرآن، دعاء للمؤمنین والمؤمنات۔ ورنہ مروجہ وہ لکائی روایت ہے کہ حقیقت خطبہ مطلقاً چار ہے، یعنی ذکر اللہ، کما قال اللہ تعالیٰ ”اذا بودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ“ لہذا ان کرز، ایک صرف تہلیل یا تسبیح یا تحمید کافی ہے، ورنہ صاحب فرماتے ہیں ”لا بد من کلام یسمی خطبة عادة“ یعنی یہ مختصر یا کلام جس کو عرف میں خطبہ کہا جاتا ہے، (میزان) ورنہ صاحب تہلیل نے شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ارکان خطبہ پانچ ہی لکھے ہیں، اور مالکیہ کے یہاں انہوں نے لکھا ہے کہ اس کے ارکان آٹھ ہیں، بعض شرط کو بھی انہوں نے اس میں شامل کر کے آٹھ کہہ دیا ہے، مثلاً اس کا عربی میں ہونا ورنہ ہونا، مسجد میں ہونا وغیرہ وغیرہ، انہوں نے شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب بھی یہی لکھا ہے کہ خطبہ کا عربی میں ہونا شرط ہے۔ تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ مرقاۃ ۲۳۶، فصل ثانی کی دوسری حدیث کے تحت۔

خطبہ کا جامع و مختصر ہونا

﴿۱۳۲۲﴾ وَعَنْ عَمْرِأٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طَوْلَ صَلَوةِ الرَّجُلِ وَقَصْرَ خُطْبَتِهِ مَبْتَلَانِ مِنْ فَتَاهِهِ قَاطِبُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصِرُوا الْعُطْبَةَ وَإِنْ

مِنْ الْيَتَانِ لَسِحْرًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۸۶۰، باب تحفیف الصلوۃ والحطیۃ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۹۔

ترجمہ حضرت عمر ابن یسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رشاد فرماتے ہوئے سنا کہ ”دلی کا بھی نماز پڑھنا اور خطبہ مختصر کرنا، اس کی دنانی کی ضمانت ہے، لہذا نماز کو پوری کرو، اور خطبہ کو مختصر کرو، بلاشبہ بعض بیان میں جا دو ہوتا ہے۔“

تشریح خطبہ میں قنصر سے کام لیا جائے، اور نماز اس کے مقابلے میں کچھ بھی ہو، مختصر خطبہ دینے والے کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھد رقرریات، اس لئے کہ کم وقت میں موضوع کا حق مجھد شخص ہی دے سکتا ہے۔ کیونکہ مختصر غلطیوں میں مافی الضمیر کا دسرا دشو رکام ہے۔

فاحضروا لصلاة وقصروا لحطبة خطبہ میں توجہ و رزم کا دلی حقوق ہے، جب کہ نماز میں خالق کی طرف توجہ ہوتی ہے، اس لئے نماز کو سہارنے، اور خطبہ کو مختصر کرنے کا حکم دیا، فی نفسہ نماز کی طوالت مر نہیں ہے، بلکہ خطبہ کے مقابل طوالت مر ہے۔

سوال گذشتہ حدیث شریف میں یہ بات گزری کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خطبہ اور نماز دونوں چیزیں درمیانی ہوتی تھیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث شریف میں خطبہ مختصر کرنے کا ور نماز کو طویل کرنے کا حکم کیوں دیا ہے؟ اس سے تو پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قوس عمل کے خلاف ہے۔

جواب نماز اور خطبہ کے درمیانی یعنی معتد ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دونوں بالکل برابر ہوں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز خطبہ سے طویل ہونی چاہئے، اور خطبہ نماز سے

مختصر ہونا چاہئے، لیکن فی نفسہ دونوں ہی حد درجہ مختصر اور بہت زیادہ طوالت سے پاک ہو، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل یہی تھا، یہاں بھی نماز کو طویل اور خطبہ کو مختصر کرنے کا مطلب یہی ہے کہ دونوں کو سنت کے مطابق رکھ جائے، طول و اختصار نہ درجہ سنت سے زائد ہونہ کم،

اب میں اسباب تسحر مطلب یہ ہے کہ بعض بیان یہ ہوتے ہیں جن کے ذریعہ سے قلوب سے ہی مائل ہو جاتے ہیں، جیسے جاو کے ذریعہ سے مائل ہوتے ہیں، سب سے بہتر کلام وہی ہے جس میں غلط کم معنی بہت ہوں و روگوں پر چادو کی طرح اثر کرنے والے ہو۔ (تعلیق ۲۱۴۸، مرقۃ ۲۲۳۱)

خطبہ مسنونہ

﴿۱۳۲۳﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ أَحْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ صَبَّحَكُمْ وَمَسَّكُمْ وَيَقُولُ يَعْشَتْ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيُقْرِئُ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ السَّبَابِيَةَ وَالْوُسْطَى۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۸۴۰، باب تحفیف الصلوۃ والخطبۃ،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۷۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تھے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں، آواز بلند ہو جاتی تھیں، اور غصہ سخت ہو جاتا تھا، گویا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم شکر سے ڈرنے والے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے کہ وہ شکر میں تم پر حملہ آور ہوگا، شام کو تم پر حملہ آور ہوگا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے کہ میں اور قیامت دونوں ہاتھ ہاتھ میں طرح بھیجے گئے ہیں اپنی دونوں ٹکلیاں مدت تھے، یعنی انگشت شہادت اور وسطیٰ کو۔

آنکھیں سرخ ہو جانے کی وجہ

تشریح: اذ اخطب احمرت سنده جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دیتے اور اس وقت جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کے انوار جلالت اور انوار رحمت کے نزول و امت مرحومہ کے حول و ردینی امور میں ان کی کوتاہیوں پر مطلع ہونے کے بعد پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں۔ (مرقاۃ ۲۳۲)

آواز بلند ہونے کی وجہ

وعلا صوته واشتد غضبه خطبہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز بلند ہونے کی وجہ سے دو وجہیں لکھی ہیں۔

(۱) یا تو اس غم و فکر کا ظہر رہتا جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امت کی طرف سے لاحق رہتا تھا۔

(۲) یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی آواز اس مقصد سے بلند فرماتے تھے تاکہ بات و گول کے کانوں تک پہنچ جائے ورس بات کی ہیئت و عظمت ان کے دلوں میں بیٹھ جائے اور ان کے دماغ کو متاثر کرے، نیز حضور رحمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسم پر غصہ کے آتا رکا سبب یہ ہوتا کہ آئندہ وقت میں مت کی حکام نبی کی نافرمانی اور عیسیٰ و عتقاد کی خرابی و ربد عملیوں میں مبتلا ہونے و روین سے ب رغبتی ہونے کی بنا پر ہوتا تھا۔ (مرقۃ ۲۲۳۲)

کانہ منذر جیش کا مطلب

حتیٰ کہ نہ منذر حیثیٰ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت میں شخص کی طرح ہو جاتی جو اپنی قوم کے لوگوں کی غفلت و رستی کو دیکھ کر ایک ایسے عظیم شان شکر سے ڈراتا ہے جو صبح و شام کسی بھی وقت ان کی غفلت کا فائدہ اٹھا کر ان پر ہر چہرہ جانب سے حملہ کر کے ان کو مٹانے کے لئے تیار ہے، ورس وقت جوش و ولولہ کی وجہ سے اس کی آنکھوں میں سرفی و آواز میں بندی پڑ جاتی ہے، ورقوم کی غفلت پر غیض و غضب و رخصہ بھی آتا ہے، سی طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی امت کی غفلت و رقیمت کے قریب و رجدی آنے ورس کی ہولناکیوں سے ڈرتے وقت آپ کی یہ حالت ہو جاتی تھی۔ (مرقۃ ۲۲۳۲، لعلیق ۲۱۰۸، طبعی ۲۲۳۲)

و یفرب یوم اصبعیہ لمبنة و لوسطی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرب قیامت کو سمجھنے کے لئے بطور مثال اپنی انگلیوں یعنی شہادت و رچھ و نگی کو دیکھ کر یہ بتاتے تھے کہ جس طرح بیچ کی نگی شہادت کی نگی سے تھوڑی سے بڑھی ہوئی ہے سی طرح میری بعثت بھی قیامت آنے سے تھوڑی پہلے ہوئی ہے، آخری نبی ہونے کی حیثیت سے میری بعثت ہو چکی ب قیامت بھی میرے پیچھے بہت جلد آنے والی ہے۔ (مرقۃ ۲۲۳۲)

منبر پر خطبہ دینا

﴿۱۳۲۴﴾ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَى الْمُنْبَرِ وَتَادُوا
بِأَمَالِكُ لِيَقْضَى عَلَيْنَا رَبُّكَ۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۱۳۷۱، ۲، باب وبادوا یا مالک، کتاب
التفسیر، حدیث نمبر ۸۱۹۔ مسلم شریف ۲۸۲، ۱، باب تحفیف الصلوة،
کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۱۔

ترجمہ حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول مصلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر (خطبہ میں) یہ آیت ”وبادوا یا مالک الخ“
پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح اس حدیث شریف میں دو باتیں توجہ طلب ہیں

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا، معلوم ہو کہ اونچی
جگہ پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا مسنون ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ حاضرین خطیب کو
چھی طرح دیکھیں تاکہ خطبہ کے کلمات ان کے دل پر ثبت رہیں۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں قرآن مجید کی آیت مذکورہ پڑھی،
معلوم ہو کہ خطبہ میں کم از کم ایک آیت کا پڑھنا مسنون ہے، اس آیت کا مفہوم یہ
ہے کہ دوزخی جب دوزخ میں نجات سے ہانکے یا یوں ہو جائیں گے تو وہ موت کی
آر واریں گے لیکن وہ آئے گی نہیں، تو جہنم کے دروازہ کھلے گا اور انہیں گے، اے
مالک تم ہی اپنے رب سے دعا کرو کہ وہ ہمارا کام تمام کر دے تاکہ ہم اس عذاب

سے چھٹکار پڑ جائیں، جہنم کا دروازہ یعنی مالک نامی فرشتہ جو ب میں ہے گا "اے مکمل ماسکوں" تم ہمیشہ سی حال میں یہاں رہو گے، یہاں سے تم کو نہ تو ربانی نصیب ہوگی، ورنہ تم کو موت ہی آئے گی۔

حلی المنبر کہہ گا اس بات پر اتفاق ہے کہ منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا مسنون ہے، ر منبر نہ ہو تو زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا جائز ہے، منبر کا مقصد سامعین تک آواز پہنچانا ہے، ورسامعین کا خطیب کو دیکھ سکتا ہے، ہند جو بھی اونچی چیز میسر ہو اس پر کھڑے ہو کر خطیب خطبہ دے، مسجد نبوی میں جب منبر نہیں تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے، جیسا کہ زندگی شریف کی حدیث ہے "ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یحط ب الی جذع فلما اتخذ المنبر حسن الجمع حتی اتاہ فالترمه فسکن" حضرت رسول مدنی مد تعالیٰ علیہ وسلم ایک تنے کا سہارے کر خطبہ دیا کرتے تھے، پھر جب منبر رکھا گیا تو وہ ستون رونے لگا، یہاں تک کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس آئے وراس کو اپنے سے چمٹا لیا، تو اس کا رونا بند ہو گیا۔

وندو یا مالک آنحضرت صلی مد تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں قرآن مجید کی آیت تلاوت کی، خطبہ میں قرآن مجید کی تلاوت حنف کے نزدیک مسنون، ورسوافع کے نزدیک واجب ہے۔ مد خطبہ بمعارف لسن ۳۵۹، باب ما جاء فی الحطة علی المسر

خطبہ میں آیات قرآنی پڑھنا

﴿۱۳۲۵﴾ وَعَنْ أُمِّ هِشَامٍ بِنْتِ خَارِثَةَ بِنِ الْمُعْتَمَرِ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِي وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا
عَظِبَ النَّاسُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۸۶، ۱، باب تخفيف الصلوة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۳۔

ترجمہ حضرت مہشام بنت حارثہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے ”سورۃ قی والقوان المجید“ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان سے سن سیکھی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سورت کو ہر جمعہ میں منبر کے دوپلوگوں کے مات خطبہ رشاد فرمانے کے درس پڑھتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران خصبہ سورۃ ”ق“ کی متفرق آیات تلاوت کرتے تھے، کسی جمعہ کو کہیں سے چند آیات پڑھتے، ور کسی جمعہ کو کسی دوسرے مقام سے چند آیات تلاوت کرتے تھے، حضرت مہشام نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطبہ کے دوران سورۃ ”ق“ کے جزء سن سن رپوری سورت یاد رکھی، اس حدیث سے شراۃ یہ بات بھی سمجھ میں آرہی ہے کہ دور نبوت میں عورتیں مسجد میں آتی تھیں، اس سلسلہ میں یہ بات گزرجیگی ہے کہ دور نبوت میں چند شرط کے ماتھ عورتوں کو مسجد آنے کی جازت تھی، بعد میں بہت سی مصائب کے پیش نظر عورتوں کے مسجد آنے پر پابندی عائد کردی گئی۔

ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ پوری سورت پڑھنا مر نہیں ہے، اس لئے کہ ہر جمعہ کو پوری سورت تلاوت کرنا مر مستبعد ہے، شروع کا حصہ مر د ہے، ور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر موطبت بھی نہیں فرمائی، ور نہ تو اس کا پڑھنا و جب یا سنت مؤکدہ ہوتا۔ (مرقاۃ ۲۳۲، تعلیق ۲۱۴)

بوقت خطبہ عمامہ

﴿۱۳۲۶﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ ارْخَى طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۴۳۹، باب جوار دخول مكة بغير احرام، کتاب الحج، حدیث نمبر ۱۳۵۹۔

ترجمہ حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ فرمایا اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا، اس کے دونوں کنارے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں مونڈھوں کے درمیان چھوڑ رکھے تھے۔

تشریح: جمعہ کے دن عمامہ لباس پہننا، عمامہ باندھنا بھی سنت ہے۔

اور خسی طرفیہا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمامہ کا شملہ مونڈھوں پر لٹک رہا تھا، عمامہ دونوں طرح باندھنا جائز ہے، شملہ چھوڑنے کے ساتھ بھی، اور غیر شملہ چھوڑے بھی، دونوں میں کسی صورت میں کوئی کرہت نہیں ہے۔ (مرقاۃ ۳/۲۶۸، تعلق ۲/۱۴۹)

فائدہ: سیاہ عمامہ باندھنے کا سنت ہونا بھی معلوم ہو۔

خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا

﴿۱۳۲۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُعْطَبُ إِذَا جَاءَ

أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ وَلْيَتَحَوَّزْ
فِيهِمَا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۸۷۰، باب التحية والامام يخطب،
كتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۵۔

ترجمہ حضرت چار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے روز مسجد آئے اور امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو اس کو پانچ رکعتیں پڑھ لے، مگر دونوں رکعتیں مختصر پڑھے۔“

تشریح ہامووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہام شافعی ہام احمد امام، حاق اور فتہا احمد شیں کے نزدیک ركون جمعہ کے دل جامع مسجد میں بوقت خطبہ داخل ہوتے اس کے لئے دو رعت تحیۃ المسجد مختصر پڑھنا مستحب ہے، در تحیۃ مسجد پڑھنے سے قبل بیٹھنا مکروہ ہے، یہی حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا بھی مذہب ہے، ان حضرات کا استدلال یہی حدیث ہے، اس مضمون کی حدیث مسلم بنی و دیگر کتاب صحیح میں بھی موجود ہے، قاضی عیاض نے نقل کیا ہے کہ ہام مالک، ہام ملیث، ہام یوسف و رافعیان ثوری و ربیعہ و صبیہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کے نزدیک خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد نہ پڑھے، یہاں ہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے، ان حضرات کی دلیل وہ احادیث اور روایات ہیں جن میں دوران خطبہ کلام کی ممانعت ہے اور خطبہ کو غور سے سننے کا حکم ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ارشاد ہے ”ادخل احدکم والامام علی المنبر فلا صلوة ولا کلام حتی یفرغ الامام“ [کہ ہام جب منبر پر خطبہ دے رہا ہو تو اس وقت تک نماز و کلام منع ہے جب تک کہ وہ اپنے خطبہ سے فارغ نہ ہو جائے] نیز مصنف بن ابی شیبہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

مروی ہے کہ وہ امام کے خطبہ جمعہ کے لئے نکلنے کے بعد صلوٰۃ وکلام کو مکروہ سمجھتے تھے، اور حضرت عروہ سے مروی ہے کہ امام جب منبر پر بیٹھ جائے تو نماز پڑھنا منع ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۷۷، حدیث نمبر ۵۲۱۰) وریحی کا قول بحت ہوتا ہے، جب کہ اس کے خلاف کوئی دوسری چیز سنت ہی میں سے منافی نہ ہو، ورنہ دوران خطبہ تحیۃ مسجد پڑھنا ممنوع ہوگا۔ رہی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث باب ورس مضمون کی دوسری حدیث تو ن تمام کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مسم شریف میں تنصیل کے ساتھ مذکور ہے کہ ایک غطفانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمعہ کے دن مسجد میں دوران خطبہ داخل ہوئے وریٹھ گئے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے رشاد فرمایا کہ کھڑے ہو ورنہ رکعت مختصر نماز پڑھو ورنہ آگے پوری وہی حدیث کا کلام ہے جو اس باب کی حدیث میں منقول ہے، وریٹھ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک غطفانی کو جو تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم دیا اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاموشی اختیار کر لی تھی، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ غریب و مسکین شخص تھے، کپڑے بھی بہت خستہ تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پتے تھے کہ وہ ان کو دیکھ لیں، اس لئے ان کو نماز پڑھنے کا حکم فرمایا، اور نماز جمعہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کا حکم فرمایا، لوگوں نے کہنے سے صدقہ لئے، ورنہ پڑوں میں سے دو پڑے ان کو عنایت فرمائے۔ ہند بوقت خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنا ثابت نہیں ہو، یا کہ خطبہ سے مراد خطبہ کا رہا ہے، چنی، امام خطبہ پڑھنا پڑھتا ہو یا بالفعل خطبہ نہ پڑھ رہا ہو، ورنہ نماز پڑھنا خطبہ شروع کرنے سے پہلے ہو۔ (تعلیق ۲/۱۵۰، مرتبہ ۲۲۳۲، بند ۱۶۳، بحث طویل فی رکعتی التحیۃ عند الحطۃ)

نماز جمعہ میں مسبوق کا حکم

﴿۱۳۲۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ
مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۱/۸۲، باب من ادرك من الصلوة ركعة،
كتاب مواقيت الصلوة، حدیث نمبر ۵۸۰۔ مسلم شریف ۱/۲۲۱، باب من
ادرك ركعة من الصلوة، كتاب المساجد ومواضع الصلوة، حدیث نمبر ۵۸۰۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت پائی، اس
نے پوری نماز پائی۔“

تشریح من درك ركعة من الصلوة صح حدیث
کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔

- (۱) جو شخص کسی بھی نماز کا بقدر ایک رکعت کے وقت پائے تو اس کے ذمہ میں وہ نماز
واجب ہوگئی، جیسے کوئی شخص کسی نماز کے بالکل خیر وقت میں اسلام میں داخل ہوا،
ناپختہ بچہ پختہ ہو، یا حائضہ اپنے حیض سے پاک ہوئی۔
- (۲) اس سے فصیلت جماعت مرد ہے۔ جس نے ایک رکعت جماعت کے ساتھ پائی
اس کو فی الجملہ فضیلت جماعت حاصل ہوگئی، اس حدیث میں اگرچہ جمعہ کا کوئی ذکر
نہیں ہے، لیکن صلوٰۃ اپنے عموم کی بناء پر جمعہ کو بھی شامل ہے۔

اختلاف ائمہ

یہاں ایک مسئلہ درخشاں ہے وہ بھی اس حدیث سے مستنبط ہوتا ہے، وہ یہ کہ اگر کوئی
جمعہ کی نماز میں مسبوق ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے، طائفة من السلف عطاء طوؤس و مجاہد کا

مسک یہ ہے کہ مام کے ساتھ دونوں رکعت کا من ضروری ہے، لہذا خطبہ کا بھی لہذا رکعتی شخص سے خطبہ جمعہ فوت ہو گیا تو وہ بظہر کی نیت سے پھر رکعت پڑھے، اور مسلمان اور امام محمد یہ فرماتے ہیں کہ صحت جمعہ کے لئے مام کے ساتھ کم از کم ایک رکعت کا پڑھنا ضروری ہے، اگر کسی کی دونوں رکعت مام کے ساتھ فوت ہو جائیں مثلاً حیثیت میں اگر شامل ہو تو اس کی جمعہ کی نماز فوت ہوئی، اس پر ظہر کی بناء پر پڑھنے، اور شیخین مام بخفیہ و بوضوح کے نزدیک مام کے ساتھ ایک رکعت کا من ضروری نہیں ہے، بلکہ تنہا مام سے پہلے جو شخص تکبیر تحریمہ نہ کر شامل ہو جائے اس کے لئے جمعہ کی نماز درست ہے۔

جمہور کا استدلال حدیث الباب سے ہے، یہ حدیث سنن اربعہ کی ہے، اور شیخین کا استدلال شیخین (بخاری و مسلم) کی حدیث سے ہے، جو ہمارے یہاں بھی ”باب المی الی الصلوۃ“ میں گزر چکی ہے۔ ”ما ادرکتہم فصلوا وما فاتکم فاتموا“ جتنی نماز مام کے ساتھ ملے اس کو مام کے ساتھ پڑھو اور جو مام کے ساتھ ملنے سے فوت ہو جائے اس کو پورا کرلو، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو نماز مام کے ساتھ پڑھنے سے فوت ہوئی ہے اس کو پڑھا جائے ورنہ ہرگز یہاں جو نماز مام کے ساتھ فوت ہوئی ہے وہ صلوۃ جمعہ ہے، لہذا مسبوق ہی کو پڑھے گا۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ مسبوق کو جماعت پانے والا اس وقت قرار دیں گے جب وہ امام کے ساتھ کم از کم ایک رکعت پائے اور جو قعدہ خیر میں یا اس سے کچھ پہلے جگہ میں شریک ہو تو وہ جماعت کی فضیلت تو پانے والا ہے، مگر جماعت پانے والا نہیں ہے، ورنہ عام ضابطہ ہے کہ قعدہ خیر میں شامل ہونے والے کو جماعت میں شریک ہونے والا قرار دیا جاتا ہے، لہذا جمعہ کی نماز میں

بھی قعدہ اخیرہ پانے والے کو جمعہ پانے والا قرار دیا جائے گا، اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ جس نے مکمل طور پر دونوں رعتیں فوت کر دیں یعنی دوسری رعت کا کوئی جز بھی جس کو نہ ملے گا کہ قعدہ اخیرہ بھی نہیں مدوہ ظہر کی پھر رعت پڑھے۔
(ہذل: ۱۸۳، ۵، باب من ادرك من الجمعة ركعة، اعلاء السنن: ۸۴۶، باب من ادرك ركعة الحج)

﴿الفصل الثانی﴾

خطبہ سے قبل منبر پر بیٹھنا

﴿۱۳۲۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ مُخْطَبَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمَنْبَرَ حَتَّى يَفْرُغَ أَرَاهُ الْمُؤَذِّنَ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ وَلَا يَنْكَلِمُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱/۱۵۶، باب الحلوس اذا صعد المنبر، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۰۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی، رم سلی اللہ علیہ وسلم دو خطبہ شریف فرماتے تھے، کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر چڑھتے تو اس وقت تک بیٹھتے جب تک وہ فارغ ہو جاتا روی کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہاں ”المؤذن“ کا لفظ کہا تھا، (یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مؤذن کے

اذن سے فارغ ہونے تک منبر پر بیٹھتے تھے) پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ جاتے، و رہات نہ رت، پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ دیتے۔

تشریح یخطب خطبتین حنفیہ کے نزدیک پہلا خطبہ واجب اور دوسرا مستنون ہے۔

کاب یجسدا صعد المنبر خطیب کا منبر پر پہنچ کر اذان مکمل ہونے کے نظر میں بیٹھنا جمہور علماء کے نزدیک مستحب ہے، منبر پر خطبہ دینا سنت ہے، منبر پر نہ ہوتو زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا بھی جائز ہے۔

ثم یقوم فخطب خطبہ کھڑے ہو کر دینا چاہئے، یمن حنفیہ کے نزدیک قیام خطبہ کے شرط میں نہیں ہے، بیٹھ کر خطبہ دینا بھی جائز ہے۔ "روی عن عثمان" کہ ان کا خطبہ قاعدا حین کبر واس" (بدل ۱۱۶، باب الخطبة قائما) [حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بوڑھا پ میں بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے، لیکن باعذر بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ ہے۔

ثم یجسدا دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا یا موقوف حنفیہ کے نزدیک سنت ہے، واجب نہیں ہے، اور یہ بیٹھنا اتنی مقدار میں ہو جتنی مقدار میں سورہ خالص پڑھی جاسکے، اس دوران بات چیت ممنوع ہے، بدتہ دعا کی جاسکتی ہے، مدنی قاری نے لکھا ہے کہ اس دوران قرآن کریم کی تلاوت کی جائے۔ (مرقاۃ ۲/۲۳۵)

دوران خطبہ خطیب کی طرف رخ کرنا

﴿۱۳۳۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمُنْبَرِ

اِسْتَقْبَلْنَاهُ بِوُجُوْهِنَا۔ (رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ اِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ وَهُوَ ضَعِيفٌ ذَاهِبُ الْحَدِيثِ۔

حوالہ - ترمذی شریف ۱۱۴، ۱، باب ما جاء فی استقبال الامام،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۰۹۔

ترجمہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ارم صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر تشریف فرما ہوتے تھے تو ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اپنے اپنے چہروں سے متوجہ ہو جاتے تھے، امام ترمذی نے یہ حدیث نقل کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ سی حدیث ہے جس کو ہم صرف محمد بن فضل کی سند سے جانتے ہیں، اور "محمد بن الفضل" ضعیف روی ہیں، ان کو اپنی حدیثیں یاد نہیں تھیں۔

تشریح خطیب کی طرف رخ کیا جائے، اور خطیب کے چہرے کی طرف نگاہ رکھی جائے تو خطیب کی بات بھی سمجھ میں آتی ہے، اور بات دوس پر اثر بھی کرتی ہے، کہ چہرے کے اتار چڑھاؤ اور ہاتھ کے اشارات بات سمجھنے میں معین و مددگار ہوتے ہیں۔

اِذَا اسْتَوَى عَمِی الْمُنْبَرِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جوں ہی منبر پر چڑھتے، حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اپنے چہروں سے متوجہ ہو جاتے تھے، اس وقت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنا برکت کے لئے تھا، اور ایمان میں زیادتی کا سبب تھا، اور خطبہ شروع ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنا برکت کے لئے بھی تھا، اور خطبہ اچھی طرح سمجھ میں آئے اس مقصد سے بھی تھا، صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ خطیب قوم کی طرف متوجہ رہے، و قوم خطیب کی طرف متوجہ رہے۔ (مرقاۃ ۲۲۳۵)

﴿الفصل الثالث﴾

خطبہ کھڑے ہو کر

﴿۱۳۳۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَّأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنَ الْغَى صَلَوةٍ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسند شریف، ۲۸۳، ۱، باب ذکر الحطیمین قبل الصلوة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۲۔

ترجمہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے، پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہوتے اور کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو شخص تم کو یہ اطلاع دے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے، وہ جھوٹا ہے، اللہ کی قسم میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھی ہیں۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ میں دو خطبے دیتے تھے، دونوں خطبے کھڑے ہو کر دیتے تھے، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر خطبہ دینے کو بہت تاکید کے ساتھ بیان کیا ہے، اور ضمناً آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اپنی طویل رفعت و کثرت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کو بھی بیان کیا ہے۔

بذل میں علامہ شوکانی سے نقل کیا ہے کہ خطبہ کا قائماً ہونا عند مجہو واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک سنت، وراثیہ بذل میں امام احمد کا مسلک حنفیہ کے موافق رکھا ہے، یعنی سنیت، نیز یہ کہ لکھیہ کے س میں دونوں قور ہیں، (کما فی الشرح الکبیر للدررین) لیکن، بن عربی مالکی کا محذور جو بقیہ میں ہے، کما فی عارضہ الاحودی کی طرح بدائع میں لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک خطبہ کے بذل شرط نہیں، قاعدہ بھی جائز ہے، آگے وہ لکھتے ہیں ”روی عن عثمان انه كان يحط بقاعد احيس كبر واسن“ اور شوکانی لکھتے ہیں ”اخرج ابن ابي شيبة عن طاؤس قال حط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما و ابوبكر وعمر وعثمان و اول من جلس على الميبر معارية وفي رواية منه ان معاوية انما خطب قائما لما كثر شحم بطنه ولحمه.“ (بذل: ۱۱۶/۵، باب الخطبة قائما)

یخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فبخطب: یہاں پر دوسلے ہیں۔ اول یہ کہ دونوں خطبہ و جب ہیں یا یک؟ دوسرے یہ کہ جلوس بین الخطبتین کا کیا حکم ہے؟ سو مجہور علماء جس میں حنفیہ و مالکیہ بھی ہیں ان کے نزدیک و جب خطبہ واحد ہے، اور خطبہ ثانیہ سنت، ورم مشافعی و حبوب الخطبتیں کے قائل ہیں، ورم امام احمد سے دو روایتیں ہیں، لیکن مشہورین سے و جب کی رویت ہے، (کما فی المغنی وغیرہ) تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

کیا خطبہ جمعہ رکعتین کے قائم مقام ہے؟

امام نووی فرماتے ہیں اس سے کہ جمعہ کی نماز میں جو قصر ہو ہے بجائے پائرعات کے دو پڑھی جاتی ہیں تو یہ تصر خطبہ ہی کی وجہ سے ہے، گویا خطبہ رکعتین کا بدل ہے۔ (بذل)

حاشیہ بذل میں لکھا ہے کہ ہم بالکٹ نے بھی مدنیہ لکبری میں سی کی تصریح کی ہے، اور کتب متبادلہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، لیکن حنفیہ کے یہاں یہ نہیں، چنانچہ درمختار میں ہے ”وہل ہی قائمة مقام رکعتیں الاصح لابل کشطوہا فی الثواب“ اسی لئے حنفیہ کے نزدیک خطبہ جمعہ کے لئے وہ شرط نہیں ہیں، جو نماز کے لئے ہیں، جیسے استقبال قبلہ طہارت وغیرہ، یہ مذہب تو نماز جمعہ کے ہوئے، ورحسن بصری ابن حزمہ ووظایری، اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک خطبہ صرف مستحب ہے نہ شرط ہے، نہ وجب ع۔ مدنیہ کافی کامیابان بھی اسی طرف ہے۔ (مہمل)

فقد والله صليت معه اكثر من الفی صلوة حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرما رہے ہیں، جو شخص یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ جمعہ پڑھتے تھے، وہ کاذب ہے، اس لئے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دو ہزار ست و نہ نمازیں پڑھی ہیں، اس سے جمعہ کی نمازیں مر نہیں، بلکہ مطلق فرض نمازیں مرو ہیں، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف مدنی زندگی میں جو کہ دس سال ہے، نماز جمعہ فرمائی ہے، ورس میں تقریباً پچاس (۶۸۰) جمعہ آتے ہیں۔ (مرقاۃ ۲/۲۳۵) (مدار المنفود)

بیٹھ کر خطبہ دینے پر نکیر

﴿۱۳۳۲﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ يَخْطُبُ قَاعِدًا فَقَالَ انْظُرُوا إِلَيَّ هَذَا الْعَبِيْثُ يَخْطُبُ قَاعِدًا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَوْا

تَحَارَةً أَوْ لَهْوًا اتَّقُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسم شریف ۲۸۴۰، ۱، باب قوله تعالى واذا رأوا تحارة أو

لهو، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۴۔

ترجمہ حضرت حب بن عجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے، عبدالرحمن بن ملجم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا، تو آپ نے فرمایا کہ اس خبیث کو دیکھ بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ”واذا رأوا التحارة“ جب سامان بکنا ہو یا کھیں تماشا ہوتے ہوئے، پھتے ہیں تو منتشر ہو کر اس کی طرف چلے جاتے ہیں اور تم کو کھڑے چھوڑ جاتے ہیں۔

تشریح ایک موقع پر مدینہ میں سخت قحط پڑا، شیخ بن قنات و رخت رانی سے لوگ پریشان تھے، اسی موقع پر ایک روز جمعہ کی نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، (پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے بعد ہی خطبہ دیتے تھے) کہ اچانک شام سے تجارتی قافلہ آگیا، اور اس نے ڈھول تاشے سے اس کا اعلان شروع کر دیا، بہت سے صحابہ اس خیال سے کہ نماز ہو چکی ہے، باز رکی طرف متوجہ ہو گئے، اور خطبہ کی اہمیت کو عدم اہم کی بنا پر غرض نہ کر گئے، قرآن مجید کی مذکورہ آیت میں ان لوگوں کے اس لغزش کا ذکر اور اس کی مذمت ہے، اس آیت سے ضمناً یہ بھی معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ کھڑے ہو کر دے رہے تھے، حضرت حب بن عجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت کے سی جز کو ذکر کرنے کے لئے آیت پڑھی، ورنہ یہ کہ جو شخص بیٹھ کر خطبہ دے وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معبود سے ثابت شدہ امر کے خلاف ورزی کر رہا ہے، جو کہ اس کے حبش پاشن کی دلیل ہے۔

انظرو انی ہذا الخبیث حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ اس سے معلوم

ہوا کہ جو شخص کرم کا کتاب رکھے اس پر غصہ رہنا چاہیے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ دینے کی مو خطبت فرمائی ہے، جو شخص بد عذر کے اس سے جتنا اب کرے وہ اس غضب کا مستحق ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۳۵، ۲/۲۳۶)

دوران خطبہ ہاتھوں کو حرکت دینے کی ممانعت

﴿۱۳۳۳﴾ وَعَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى بِشَرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمَنْبَرِ رَاقِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲/۲۸۷، باب تحفیف الصلوۃ والحطیۃ،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۴۔

ترجمہ: حضرت عمارہ بن روئیثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے بشر بن مروان کو منبر پر دیکھا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بند کر رہا ہے، حضرت عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں ہاتھوں کا بر کرے، میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھ سے بس اس طرح اشارہ فرمایا کرتے تھے، اس سے زیادہ نہیں، یہ کہہ کر حضرت عمارہ رضی اللہ عنہ نے اپنی شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا۔

تشریح: دفع ید یہ یعنی بشر بن مروان دوران خطبہ اپنے ہاتھوں کو اس طرح بند کر رہا تھا جس طرح وعظمین وگوں کے منہ تقریر کے دوران ہاتھوں کو اوپر نیچے

کرت ہیں۔ (مرقاۃ ۲۲۳۶)

و اشرب صعه نمسحة یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بوقت خطبہ بھی کبھی شہادت کی انگلی سے اشارہ فرمایا کرتے تھے، اپنی طرف دونوں کو متوجہ کرنے اور اپنی باتوں کو غور سے سنانے کے لئے اس سے زیادہ نہ تو اپنے ہاتھ کو اٹھاتے ورنہ ہلاتے تھے، حضرت عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو شہادت کی انگلی سے ہی طرح اشارہ کر کے بتایا جس طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشارہ کیا کرتے تھے۔

منبر پر بیٹھنے کے وقت کلام

﴿۱۳۳۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ اجْلِسُوا قَسِمِعَ ذِيكَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ قَرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالَى يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۵۶، باب الامام یکلم ابو حل فی

خطبته، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۰۹۱۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن جب حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیٹھ جاؤ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان سن کر مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے، حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو رشاد فرمایا کہ اے عبد اللہ بن مسعود آگے آ جاؤ۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ خطیب منبر پر پہنچ کر بلکہ دوران خطبہ کا ام ترکت ہے، لیکن اگر وہ کلام مرہ معروف کے قبیل سے ہے تو بدتر بہت جائز ہے، اور اگر مرہ معروف کے قبیل سے نہیں ہے تو مکروہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منبر پر پہنچ کر کلام فرمانا مرہ معروف کے قبیل سے تھا۔

جسوا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر آئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض لوگوں کو دیکھا کہ وہ نماز کے لئے نیت ہاندھتے جا رہے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو مخی طہ کر کے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ، دوران خطبہ خیمہ مسجد کے جواز و عدم جواز متعلق تفصیل با قبل میں گذر چکی۔

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کمال اطاعت

فحلہ علی باب الممسجد۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخاصب وہ لوگ تھے جو مسجد کے اندر کھڑے تھے، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد کے باہر تھے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس امر کے مخی طہ نہیں تھے، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طاعت گزاری میں ان کو یہ گوار نہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حکم کانوں میں آنے کے بعد محو بھر کے نے بھی کھڑے رہیں، چنانچہ جہاں تھے وہیں بیٹھ گئے، یعنی دروازہ ہی پر بیٹھ گئے۔

فضیلت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

تعال یا حسد للہ در مسعود۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

مخصوص خطاب کے ذریعہ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کو مسجد کے اندر آنے کا حکم فرمایا، یہ انداز خطاب فضل و کمال کو ظاہر کرتا ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خصوصی تعلق تھا، ایک موقع پر فرمایا ”رخصیت لامتی ما رخصی لها ابن ام عبد“ اس ام عبد! حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کنیت ہے، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سی خصوصیت بنی پر ہمارے امام، عظیم حضرت خلفائے راشدین کے مدد و پیروی کے قلوب پر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قلوب کو ترجیح دیتے تھے۔ (مرقاۃ ۲/۲۳۷، تعلق ۲/۱۵۲)

نماز جمعہ فوت ہونے پر ظہر پڑھنے کا حکم

﴿۱۳۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيَصِلْ أَرْبَعًا أَوْ قَالَ الظُّهْرَ۔
(رواہ الدارقطنی)

حوالہ: سنن دارقطنی ۲/۸۰، باب فیمن یدرک فی الجمعة رکعة

او لم یدرکھا، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جو شخص نماز جمعہ کی ایک رکعت پائے تو اس کو پاب ہے اس کے ساتھ دوسری رکعت مدے ورجس شخص کی دونوں رکعتیں فوت ہوئیں وہ پاب رکعت نماز پڑھے۔“ یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ ظہر کی

نماز پڑھے۔

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کا نیتہ ظہر ہے جمعہ کی نماز فوت ہونے کی صورت میں ظہر کی نماز ادا کی جائے۔

ومن فاتته الركعتان فليصل اربعاً: مصعب یہ ہے کہ جس کی بالکایہ جمعہ کی نماز چھوٹ جائے، یعنی اس کو نماز کا کوئی جز نہ ملے تو وہ جمعہ کی قضا کے طور پر ظہر کی چار رکعت پڑھے۔

دوسری رکعت میں رکوع کے بعد چہو نہیچنے والی نماز جمعہ میں شامل ہو یا ظہر کی چار رکعت پڑھے؟ اس میںئمہ کا اختلاف ہے، امام صاحب کے نزدیک سدرم پھیرنے سے قبل بھی اگر کوئی چہو نہیچ جائے تو وہ جمعہ کی نماز میں شریک ہو گیا۔ حدیث باب کی وضاحت امام صاحب کے مذہب کے متبر سے کی گئی ہے، بقیہئمہ کے نزدیک رکعت ثانیہ فوت ہو جائے تو ظہر پڑھنے کا حکم ہے، تنصیل ماقبل میں گزر چکی۔



باب صلوة الخوف

خوف کی نماز کا بیان

رقم الحدیث ۱۳۳۶ تا ۱۳۴۱۔

باب صلاة الخوف

٢٤٦

الرفيق الفصيح ٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب صلوٰۃ الخوف

(خوف کی نماز کا بیان)

صلوٰۃ الخوف یعنی نماز خوف کی تعریف دشمن کافر کے مقابلہ کے وقت یا کوئی دوسرا سخت خطرہ، ماننے ہو تو اس وقت جو فرض نماز دسرنے کا شریعت نے خاص طریقہ بتایا ہے اس کو ”صلوٰۃ خوف“ کہتے ہیں۔

صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت

صلوٰۃ خوف کی مشروعیت کب ہوئی، اس میں کئی قول ہیں، مثلاً بعض کا قول ہے کہ ۴ھ میں ہوئی، بعض نے کہا ۵ھ میں، بعض نے ۶ھ اور بعض نے ۷ھ کہا ہے، جمہور کا قول پہلا ہے۔ (معارف السنن ۵/۳۶)

صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت کیا باقی ہے؟

صلوٰۃ خوف کی مشروعیت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ خاص تھی، یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی اس کی مشروعیت باقی ہے، مگر اربعہ اور جمہور سلف

کے نزدیک اس کی مشروعیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی باقی ہے، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ صلوٰۃ خوف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ماتھے خاص تھی، اس کی مشروعیت باقی نہیں، ہندوستان کی صورت ہو تو فوج کے وہاں زیادہ حصے کرتے جائیں، ورنہ فریق کو لگ مام پوری نماز پڑھائے، لیکن عمرہ رجبہ ورجہورسلاف کے نزدیک اس کی مشروعیت باقی ہے، مام ابو یوسف کا استدلال یہ ہے کہ قرآن کریم میں صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت بیان کرتے ہوئے یہ قید گائی گئی ہے ”اذا كنت فيهم“ معلوم ہوا صلوٰۃ الخوف اس وقت مشروع ہے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موجود ہوں، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قید حترزی نہیں تلافی ہے، اس کا قرینہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اس کی مشروعیت پر جماع ہے۔ خلافت راشدہ کے دور میں اس انداز سے نماز خوف پڑھی جاتی رہی ہے۔ (معارف سنن ۳۷۵، ہر قاعۃ ۲/۲۳۸)

صلوٰۃ الخوف کی شرط

عند حنف صلوٰۃ خوف کے جائز ہونے کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ دونوں جماعتیں یک ہی مام کے پیچھے نماز پڑھنے پر جہد ہوں، کسی دوسرے مام کے پیچھے نماز پڑھنے پر رضامند نہ ہوں، ورنہ تو صل بیکی ہے کہ ہر جماعت لگ لگ مام کے پیچھے نماز پڑھیں۔ (وجز المسالك ۴/۱۹)

صلوٰۃ الخوف کی تنصیل

صلوٰۃ خوف کے حوالہ سے مختلف طریقے ثابت ہیں، مام ابوود نے آٹھ طریقے ذکر کئے ہیں، ان میں سے نو ذکر کئے ہیں، ان میں سے ایک مستقل جزو میں چودہ

طریقے جمع کئے ہیں، بعض نے ۲۰ متر تک بیان کئے ہیں، بعض طریقوں میں تقارب کی وجہ سے داخل بھی ہو سکتا ہے۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ جتنے طریقوں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صلوٰۃ خوف پڑھنا ثابت ہے، وہ سب جائز ہیں، بہتہ بعض حدیث میں ایسے جیسے ہیں جو بغدادی و قوادریہ کے مخالف ہیں ان کی من سب توجیہ کی ضرورت ہوگی۔

ان مختلف طریقوں میں سے رائج کو اس طریقہ ہے؟ بعض سلف کی رائے ہوئی ہے کہ سب طریقے برقرار ہیں، لیکن عمدہ رجبہ و رجبہ نے بعض طریقوں کو ترجیح بھی دی ہے، حنفیہ نے اس طریقہ کو ترجیح دی ہے جو اس باب کی پہلی حدیث بن عمر رضی اللہ عنہما سے سمجھ میں آ رہا ہے، اس کی وضاحت حنفیہ کے امام متون و شروح میں اس طرح سے کی گئی ہے کہ امام قوم کو دو حصوں میں تقسیم کرے، ایک فریق محاذ پر تار رہے، و دیگر فریق امام کے ساتھ نماز شروع کر دے، امام اس پہلے فریق کو اور رکعت یا ایک رکعت حسب موقعہ پڑھائے، اگر نماز چار یا تین رکعتوں میں ہو تو دو، و اگر دو رکعتوں میں ہو تو ایک رکعت پڑھائے، جب پہلی یا دوسری رکعت کا دوسرا عدد پچھو تو یہ طہ فہ محاذ پر چلا جائے و دوسرا طہ فہ امام کے ساتھ اگر شریک ہو جائے، جب امام نماز پوری کر چکے تو یہ طہ فہ ثانیہ محاذ پر چلا جائے و طہ فہ اولیٰ اگر بقیہ نماز اہل حق کی طرح اداء کرے، پھر طہ فہ و دشمن کے سامنے چلا جائے و طہ فہ ثانیہ اگر اپنی بقیہ نماز مسبوق کی طرح پوری کرے، اس طریقہ میں اگرچہ یہ دو ہاب زیادہ لازم آتا ہے، لیکن اس میں نہ تو قلب موضوع، لازم آتا ہے، نہ امام کو مقتدیوں کے فرار کا انتظار کرنا پڑے و نہ ہی ترتیب بدلتی ہے کہ طہ فہ ثانیہ و دشمن کے پہلے فارغ ہو جائے۔

بعض شروح حنفیہ میں اس طریقہ کی وضاحت و شرح سے کی گئی ہے، اس میں یہ کہا گیا ہے کہ طہ فہ ثانیہ ہی وقت اپنی نماز پوری کرے جب امام نماز سے فارغ ہو یہ اپنی نماز پوری کر کے دشمن کے سامنے جائیں، پھر طہ فہ و دشمن آکر اپنی نماز پوری کرے، اس طریقہ میں

دوسرے طائفہ کا چننا کم پڑتا ہے۔

محدث نے اس طریقہ کو ترجیح دی ہے جو حضرت ہبل بن حشمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے، جس کی وضاحت یہ ہے کہ امام طائفہ ولی کو یک یا دو رکعت حسب موقعہ پڑھائے گا، پھر امام ذر توقف کرے گا تنہ میں طائفہ ولی اپنی نماز پوری کر کے پڑ جائے گا، ورنہ ثانیہ آجائے گا یہ امام کے ساتھ بقیہ وی یک رکعت پڑھے گا، سلام سے پسے ذر توقف کرے گا طائفہ ثانیہ اپنی نماز پوری کرے گا تو امام سلام پھیرے گا امام مالک پہلے سلام کے لئے امام کے توقف کے قائل نہیں تھے، پھر اس سے رجوع کر لیا، ورنہ توقف کے قائل ہو گئے، اس طریقہ میں وہاب و یب کے لئے زیادہ ۱۰ چن تو نہیں پڑتا، لیکن قلب موضوع لازم آتا ہے، ایک تو امام کو مقتدیوں کا قطع کرنا پڑتا ہے، دوسرے مقتدیوں کا طائفہ ولی امام سے پہلے فارغ ہو جاتا ہے، یہ دونوں باتیں خلاف وضع ہیں، مقتدیوں کو امام کے تابع ہونا چاہئے، امام کو مقتدیوں کے تابع نہیں ہونا چاہئے، بہر کیف ہر طریقہ میں کوئی نہ کوئی خرابی موجود ہے، ہر مجتہد نے اپنے جہتہ سے کسی ایک کو ترجیح دے دی ہے، ان طریقوں میں سے "وفق بالقرآن کونسا طریقہ ہے اس میں بھی ہر فریق کا خیال ہے کہ ہر طریقہ طہر قرآن کے زیادہ موفق ہے، مفسرین وغیرہ نے اس موضوع پر تفصیلی کلام کیا ہے۔ (تعلیق ۲/۱۵۲)

(اشرف توضیح)

﴿الفصل الاول﴾

صلوٰۃ الخوف کا مسنون طریقہ

﴿۱۳۳۶﴾ وَعَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ

غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَحْدِ قَوَارِينَا
الْعَدُوِّ فَصَافَقْنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَاقْبَسَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ
انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَجَاءُوا وَاقْرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ
وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ
وَرَأَى قَائِمًا كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى
أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى
ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱/۱۲۸، باب صلوة الخوف، کتاب

الخوف، حدیث نمبر ۹۴۲۔

حل لغات عروث عروا (ن) عروہ، جنگ رنا، ہوارینا وادی موارہ

باب مفاہلت سے، بربر ہونا، مقابل ہونا، سامنے ہونا، العدو (ن) اعداء دشمن۔

ترجمہ حضرت ،لم بن عبد اللہ بن عمرؓ نے روایت کرتے ہیں کہ میں

نے حضرت رسولؐ سے رخصتی ہو کر مدینہ منورہ کے رہنے والے ہوں۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے تم کو نماز پڑھانے کے لئے کھڑے ہوئے، ایک جماعت آپ کے ساتھ کھڑی ہوئی، اور ایک جماعت دشمن کے مقابل رہی، اور حضرت رسولؐ نے ان لوگوں کے ہاتھ جو

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ نماز میں شریک تھے، ایک رکوع و دو رکوع کے لئے، پھر یہ جماعت اس جماعت کی جگہ پر واپس آگئی، جس نے بھی نماز نہیں پڑھی تھی تو وہ لوگ آگئے، پتا نہ چھوڑا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ ایک رکوع و دو رکوع کے لئے پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سد م پھیرا، پھر ان میں سے ہر ایک کھڑا ہوا، اور ما اصدہ ما اصدہ ہر ایک رکوع و دو رکوع کے لئے، ورنہ انہوں نے کسی کے ہاتھ رویت نقل کی ہے، اور مزید بیان کیا کہ خوف زیادہ ہو تو نماز پڑھو یہ وہ اپنے پیروں پر کھڑے ہو کر یہ سورہ رقبہ کی طرف رخ کئے ہو، یا نہ کئے ہو، مانا ہے کہ ان میں گناہ کرتا ہوں کہ اس رویت کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی سے روایت کیا ہے۔

تشریح قبل نجد نجد کے معنی وہ حصہ جو زمین سے بلند ہو، اس حدیث میں نجد سے مراد نجد حجاز ہے نہ کہ نجد یمن، حد مرہ بن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ باوجود کہ وہ بلند حصہ جو تھامہ سے لیکر عرق تک ہے نجد کہلاتا ہے۔ (مرقاۃ ۲۳۸)

فقد رسول للہ ﷺ نسی حدیث شریف کا اصل یہ ہے کہ جب حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا شکر دشمن کے مقابلہ میں صاف آ رہا ہو، اور نماز کا وقت ہو گیا، تو حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دو جماعت ہو گئیں، ایک جماعت تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ نماز میں شریک ہو گئی، اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی ہو گئی، پہلی جماعت نے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ ایک رکعت نماز مکمل کر لی تو وہ دوسری جماعت کی جگہ دشمن کے مقابلہ میں چلی گئی، اور دوسری جماعت نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ ایک رکعت نماز مکمل پڑھی، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سد م پھیرا، سد م کے بعد یہ دوسری جماعت کھڑی ہوئی، اور اس نے پہلی جماعت کی ایک رکعت پڑھی، اس حدیث میں تنبیہ مذکور ہے جب کہ اس کی تفصیل مرقاۃ میں

ملاطی قارئی نے بعض شراح حدیث سے یہ ذکر کی ہے کہ دوسری جماعت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سلام پھیرنے کے بعد دشمن کے مقابلہ میں چلی گئی، ورنہ پہلی جماعت جس نے حضور رم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھی تھی، اس جگہ پر آئی اور تنہا تنہا باقی نماز پڑھ کر سلام پھیرا اور دشمن کے مقابلہ میں جا کھڑی ہوئی، پھر دوسری جماعت آئی اور اس نے باقی ماندہ نماز تنہا تنہا پڑھ کر سلام پھیرا۔

علاء بن ملک فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے صلوٰۃ خوف کا یہی طریقہ بیان کیا ہے، اور امام یوسف نے اس کو معمول پر بنایا ہے، مین حدیث باب مذکورہ طریقہ پر وضاحت کے ساتھ دلالت نہیں کرتی ہے، علاء بن ہمام فرماتے ہیں کہ بٹک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث حنفیہ کے مقتدر طریقہ کو جو دو تفصیل کے ساتھ مذکور ہو حدیث کے ساتھ ثابت نہیں کرتی، لیکن اس طریقہ کے بعض حصہ کو یقیناً ثابت کرتی ہے، وروہ ہے پہلی جماعت کا ایک رکعت پڑھ کر دشمن کے مقابلہ میں جانا اور دوسری جماعت کا مام کے پیچھے آ کر اپنی نماز مکمل کرنا ہے، اس پورے مختصر طریقہ کے ثابت ہونے کی تفصیل تو اس کا ثبوت ایک دوسری روایت سے ہوتا ہے، جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطور موقوف منقول ہے، اور چونکہ اس مسئلہ میں عقل و روایت کو دخل نہیں ہے، اس لئے یہ حدیث حکم میں مرفوع کے درجہ میں ہے، اس لئے اس سے استدلال درست ہے، واضح رہے کہ حنفیہ کے نزدیک مقتدر طریقہ کے مطابق پہلی جماعت پٹی بقیہ نماز حق کی طرح بد قرأت کے پڑھے گی، وروہ دوسری جماعت مسبوق کی طرح قرأت کے ساتھ نماز پڑھے گی، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مام مسافر ہو یا فرض کی دو رکعت ہو، جیسے فجر کی نماز سر مام مقیم ہو ورنہ چار رکعت و نماز ہو تو مام پہلی جماعت اور دوسری جماعت کے ساتھ دو رکعت پڑھے ورنہ مغرب کی نماز ہو تو پہلی جماعت کے ساتھ دو رکعت اور دوسری جماعت کے ساتھ ایک رکعت پڑھے۔ (مرقاۃ ۲۲۳۹)

کرے اور سدا ہم پھیرے، یہی طریقہ حدیث سے ثابت ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا طریقہ: امام پہلی جماعت کو یک یا دو رکعت پڑھائے، پھر وہ جماعت باقی نماز سی وقت، حق کی طرح پورے رکعے دشمن کے مقابلہ میں جائے، اور امام اس درمیان دوسری جماعت کا انتظار کرتا رہے، جب دوسری جماعت صرف بنا لے تو امام یک رکعت یا دو رکعت پڑھا رسد ہم پھیرے اور یہ جماعت مسبوق کی طرح پٹی نماز پوری کرے، محدثانہ نے جو طریقہ اختیار کیا ہے، وہ سہل بن ابی حمزہ کی روایت سے ثابت ہے، یہ روایت ترمذی میں ہے، محدثانہ نے یہ طریقہ اس لئے اختیار کیا ہے کہ اس میں نقل و حرکت نہیں ہوتی ہے۔ (تحفۃ المعنی)

طریقہ حنیفہ کی وجہ ترجیح (۱) امام بخاری نے جو طریقہ اختیار کیا ہے وہ قرآن مجید کی آیت ”فاداسجدوا فلیکونوا من ورائکم الحج“ کے مطابق ہے، کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت اونی بعدہ رتے ہی واپس چلی جائے۔

(۲) شوافع نے جو طریقہ اختیار کیا ہے، اس میں قسب موضوع لازم آتا ہے، کیونکہ اس میں امام کو مقتدی کے تابع ہو کر ان کا نقطہ نظر کرنا پڑتا ہے۔

(۳) ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت علی درجہ کی ہے، اس میں سند و متقن کے اعتبار سے کوئی اختلاف نہیں ہے، جب کہ سہل بن ابی حمزہ کی روایت میں سند و متقن کے اعتبار سے اختلاف ہے۔

فرب کاب خوف هو اشد اس میں اس بات کا بیان ہے کہ اگر دشمن کی جانب سے خطرہ شدید ہو اور جماعت سے نماز پڑھنے میں ضرر کا اندیشہ ہو تو تنہا تنہا نماز پڑھی جائے، رکوع و بعدے کا موقع نہ ہو تو کھڑے کھڑے یہ سو رکوع بغیر رکوع و بعدہ کے اشارہ سے نماز پڑھ لی جائے۔ (تعلیق ۵۲، ۲۱۵۳)

صلوة الخوف کا دوسرا طریقہ

﴿۱۳۳۷﴾ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ عَوَاتٍ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ جَاءَ الْعَدُوُّ فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَاءَ الْعَدُوُّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الْآخِرَةَ بَقِيَّتِ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ (متفق عليه) وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِطَرِيقٍ أُخَرَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ صَالِحِ بْنِ عَوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حوالہ بحاری شریف، ۵۹۲، ۲، باب غزوة الرقاع، کتاب المغاری، حدیث نمبر ۱۴۲۹۔ مسلم شریف، ۲۷۹، ۱، باب صلوة الخوف، کتاب صلوة المسافرين، حدیث نمبر ۸۴۲۔

ترجمہ حضرت یزید بن رومان حضرت صالح بن عوات سے روایت کرتے ہیں اور وہ ان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں جنہوں نے حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوہ ذات الرقاع میں حضرت قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صلوة خوف پڑھی، ایک جماعت نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صف باندھی اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلے میں رہی، انھوں نے حضرت قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے تھے ایک رخت نماز پڑھی اور آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے رہے اس دوران آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے ایک رکعت ادا کرنے والی جماعت نے اپنی نماز خود پوری کی، پھر یہ جماعت وہاں سے سٹ کر دشمن کے سامنے صف بستہ ہو گئی، وردوسری جماعت آگئی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ پئی دوسری رکعت جو باقی رہ گئی تھی، پڑھی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھے رہے، وردوسری جماعت نے پئی نماز پوری کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جماعت کے ساتھ سلام پھیرا۔ (بخاری و مسلم) بخاری نے اس روایت کو ایک دوسری سند سے بھی روایت کیا ہے جو کہ یوں ہے ”عن القاسم عن صالح بن خوات، عن سهل بن ابی حشمة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

تشریح یوم ذی القربیٰ اس غزوہ کو غزوہ ذات الرقاع نام رکھنے کی متعدد وجہیں ہیں۔ بیان کی ہیں۔

(۱) حضرت صیہ ر م رضی اللہ عنہم سوری کی کمی کی وجہ سے پیدل بہت زیادہ چلے، جس کی وجہ سے پاؤں گھس گئے، ورنہ ان کھڑے لگے، حضرت صیہ ر م رضی اللہ عنہم نے اپنے پاؤں پر پتھر سے ہاندھتے، اس سے اس کا ذات الرقاع نام پڑا۔

(۲) یہ کہ جس زمین میں یہ غزوہ ہو وہاں کی زمین مختلف رنگ کی تھی، بعض سیاہ بعض سفید اس لئے اس کا نام ذات الرقاع پڑا۔

(۳) یہ کہ حضرت صیہ ر م رضی اللہ عنہم کے جھنڈے مختلف رنگ کے پٹوں کے تھے، اس لئے اس کو ذات الرقاع کہتے ہیں۔

(۴) وہاں ایک پہاڑ تھا جس کے پتھر مختلف رنگ کے تھے، اور اس کو ذات الرقاع کہا جاتا تھا، اس وجہ سے اس غزوہ کا نام ذات الرقاع ہو گیا۔

(۵) وہاں ایک درخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا، اس کے نیچے قیام ہوا، اس لئے

س غزوہ کا نام ذات ارقاع ہوگی۔ (وجز اما لک ۴/۲۱، مراقا ۲/۲۴۰، تعلق ۲/۱۵۶)

اس کا وقوع ۵ھ میں ہو۔ (مراقا ۲/۲۴۰، تعلق ۲/۱۵۶)

غزوہ ذات ارقاع میں بہت ختاف ہے، لیکن بقول امام بخاریؒ کچھ میں خیر کے بعد پیش آیا۔

صلوٰۃ خوف کے متعدد طریقے جو حدیث میں بیان ہوئے ہیں ان میں سے ایک طریقہ یہ ہے جو اس حدیث میں بیان ہو، در یہ طریقہ محدث امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک فضیلت و پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک جماعت کے ساتھ امام ایک رکعت پڑھا، خاموش کھڑے رہے، در یہ جماعت دوسری رکعت مکمل کر کے سلام پھیر دے، اور دشمن کے مقابلہ میں جا کھڑی ہو، دوسری جماعت امام کے پیچھے آنے لگے اور امام اس دوسری جماعت کے ساتھ پنی دوسری رکعت پڑھ، رقعہ میں تین بار انتظار کرے کہ دوسری جماعت پنی دوسری رکعت خود کرے۔ در ب دوسری جماعت امام کے رقعہ میں شریک ہو جائے، پھر امام ان کو ایتر سلام پھیر دے، جمہور کے اس طریقہ کے مطابق کئی قلب موضوع چیزیں، زم آتی ہیں۔

(۱) حدیث میں ہے کہ ”اذا رکع فارکعوا واذا سجد فاسجدوا“ کہ امام کے رکوع و سجود کے بعد مقتدی کو رکوع و سجود کرنے کا حکم ہے، جو خفیہ کے مختار طریقہ میں پایا جاتا ہے، بین جمہور کا جو مذہب ہے کہ پہلی جماعت دوسری رکعت امام سے پہلے پڑھے یہ اس حدیث کے مخالف ہے۔

(۲) حدیث میں ہے ”لا تبادرونی بالركوع والسجود“ کہ مجھ سے پہلے رکوع و سجود نہ کرو، یعنی امام سے جمہور کے مذہب کے مطابق اس حدیث کے خلاف امام

سے پہلے رکوع و سجود زم آ رہا ہے، اس سے حنفیہ نے حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ترجیح دی ہے، کہ اس کے اختیار کرنے میں قب موضوع بھی لازم نہیں آتا، بلکہ آیت قرآنی کے زیر ۱۰۰ من سب یہی طریقہ ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۴)

ذات الرقاع میں صلوة الخوف اور ایک اہم واقعہ

﴿۱۳۳۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا آتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ ظَلِيلَةٍ تَرَكْنَاهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَلَّقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرَطَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَمَّذَ السَّيْفَ وَعَلَّقَهُ قَالَ فَتَوَدَّتْ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْآخَرَةِ رُكْعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رُكْعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رُكْعَتَانِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۵۹۳، ۲، باب غزوة الرقاع، کتاب

المغاری، حدیث نمبر ۴۱۳۶۔ مسلم شریف ۲۷۹، ۱، باب صلوة الخوف، کتاب صلوة المسافرين، حدیث نمبر ۸۴۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رو نہ ہوئے، یہاں تک کہ ہم ذات رقائق میں پہنچے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم ایک سایہ درخت کے پاس آئے تو ہم نے اس کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سنے چھوڑ دیا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک مشرک اس عالم میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توبرخت سے ٹک رہی تھی، چنانچہ اس نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توبرن، اس کو میان سے کھینچا، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہنے لگا کہ کیا مجھ سے ڈرتے ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں، اس نے پوچھا کہ تمہیں مجھ سے کون پئے گا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھ کو تم سے اللہ تعالیٰ پسائیں گے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کو ڈریا، چنانچہ اس نے تکریمان میں ڈال دی اور اس کو لٹکا دیا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ پھر نماز کے سنے دی گئی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو دو رکعت نماز پڑھانی پھر یہ جماعت پیچھے ہو گئی، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسری جماعت کو دو رکعت نماز پڑھانی، روائی کہتے ہیں کہ چنانچہ حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پار رکعت ہو گئی، اور لوگوں کی دو رکعتیں ہوئیں۔

آنحضرت ﷺ کے قتل کے ارادہ سے یہودی کا تلوار اٹھانا

تشریح الدائین عمی شجرة طيبة اس واقعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ ذات رقائق کے موقع پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک درخت کے سایہ میں آرام فرما رہے تھے، ایک مشرک جس کا نام غوث بن حارث تھا، اس نے موقع غنیمت جان کر

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توجہ رجوع درخت سے لگی ہوئی تھی۔ ان ور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حملہ کے رادہ سے کہنے لگا بتاؤ مجھے اتم کو ب مجھ سے کون پیئے گا، میں اس مشرک کے اس سوال سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذرا بھی نہ گھبرائے اور نہایت ہی بائیں سے جواب دیا اللہ تعالیٰ! آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ جواب سن رو گھبرا گیا اور تو اس کے ہاتھ سے چھوٹ گئی، مدد و قدی نے بکھپا۔ جب مشرک نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ پر رادہ کیا تو اس کی پیٹھ میں سخت درد ہو ورتو ریکے ہاتھ سے رگنی، اور اس نے سدا مقبول رہی وریک خلق کثیر نے اس کے ذریعہ ہدایت پائی۔ (مرقاۃ ۲/۲۴۱)

اشکال مع جواب

ماامہ مظہری فرماتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھر رکت پڑھی، ورتو م نے دو رکت پڑھی تو یہ حدیث ماقبل میں گزری ہوئی حدیث کے مخالف ہے، حد دونوں یک ہی غزوہ کا واقعہ ہے، اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ غزوہ ذات الرقاع کے نام سے دو غزوے ہوئے ہیں، اس لئے یہ اختلاف ہوا کہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر تھے، ورتو دوسرے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقیم تھے، مسافر ہونے کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قوم کو ایک ایک رکت نماز پڑھائی، اور پھر ایک ایک رکت قوم نے تنہا کی۔ ورتو مقیم ہونے کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قوم کو دو رکت نماز پڑھائی، پھر قوم نے تنہا ورتو رکت پڑھ کر پھر رکت مکمل کی۔ یہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں موقعوں پر مسافر ہوں لیکن ایک موقع تو آیت قصر کے نزول سے پہلے کا ہو، ورتو دوسرے موقع آیت نزول کے بعد کا۔ ایک تو بیہ ماحلی قارئین نے یہ کہ حدیث "فصلی بطائفۃ رکعتین ثم تأخروا

وصلی بالطائفة الاخری رکعتیں۔“ سے مراد با عیب ہی ہے، لیکن بعد رکعتیں جو سلام کا ذریعہ ہیں، اس سے نماز کو ختم کرنے والا سلام نہیں ہے، بلکہ دو رکعت کے بعد تشہد پڑھنا مراد ہے، کیونکہ اس میں بھی سلام ہے۔ (تعلیق ۲/۱۵۶، مرقاۃ ۲/۲۴۲)

فكانت لرسول الله ﷺ أربع ركعات وللقوم ركعتان۔
یہ حدیث احناف کے لئے مشعل ہوگئی، کیونکہ اگر یہ حضر میں ہوتی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پانچ رکعت تو ٹھیک ہیں، لیکن قوم کی دو رکعت کیسی ہوتی۔

اور اگر سفر میں ہے تو قوم کی دو رکعت تو ٹھیک ہیں، مگر حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پانچ رکعت کیسے ہوئیں، کیونکہ احناف کے نزدیک سفر میں تمام مکروہ ہے، اور اگر ہر ایک مکروہ کو گنگ گنگ کر کے دو دور کے پڑھائیں دوسری نماز آپ کی نفل ہوگی، اور مختل کے پیچھے مفترض کی افتاء احناف کے نزدیک جائز نہیں۔

شونع کے نزدیک کوئی مشعل نہیں، کیونکہ ان کے نزدیک سفر میں تمام عزیمت ہے، یہ مختل کے پیچھے مفترض کی افتاء صحیح ہے۔

احناف کی طرف سے بعض حضرات نے یہ جو بایا ہے کہ یہ نماز حضر میں تھی، اور للقوم رکعتان کے معنی معہ، یا معنی مام کے ساتھ دو رکعت ہوئی، ورتبہ تہ دو رکعت، اور بعض حضرات نے یہ جو بایا ہے کہ یہ نماز سفر میں تھی، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو دور کے ہر ایک مکروہ کے ساتھ دو مرتبہ نماز پڑھائی، وریہ اس زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ ایک نماز بیت فرض دو مرتبہ پڑھا، ہند، قند، لمفترض خلف لمختل! زم نہیں آئی۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہی رکعت پڑھیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دیر ٹھہرے تھے، جتنی دیر پانچ رکعات میں ٹھہرتے تھے، تو یہاں تک رکعت کی تعبیر مل جوبہ حقیقت نہیں بدلتی جبہ متد رہے، لہذا،

صلوة الخوف کا ایک اور طریقہ

﴿۱۳۳۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَّفْنَا عِلْفَةً صَفَيْنِ وَالْعُدُوَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمَيْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَلَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعُدُوِّ فَأَمَّا الْقَائِمُ الَّذِي هُوَ أَيْ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْجُزْءُ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَلَرَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَلَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَقَامَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعُدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَلَرَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۲/۲۷۸، باب صلوة الخوف، کتاب صلوة

المسافرین، حدیث نمبر ۹۴۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے

اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صلوٰۃ خوف میں طور پر پڑھانی کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے دو صفیں بنالیں، اور دشمن ہمارے درقبلہ کے درمیان تھا، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تکبیر تحریر یہ کہی، ورنہ سب نے بھی تکبیر تحریر یہ کہی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع فرمایا ورنہ سب نے رکوع کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع سے سر مبارک اٹھایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہدہ کے لئے جھکے، اور وہ صف جہدہ میں گئی جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب تھی، اور پچھلی صف دشمن کے مقابلہ میں رہی، جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہدہ سے فارغ ہو گئے، اور آپ کے قریب وہ بھی صف کھڑی ہوئی، تو پچھلی صف جہدہ کے لئے جھکی، پھر وہ کھڑے ہوئے، اس کے بعد پچھلی صف دے آگے آئے، اور گلی صف دے پیچھے ہونے لگے، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کیا ورنہ سب نے رکوع کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع سے سر اٹھایا، ورنہ سب نے بھی رکوع سے سر اٹھایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہدہ کے لئے جھکے، اور وہ صف بھی جہدہ میں گئی جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب تھی، جو کہ پہلی رخت میں پیچھے تھی، اور پچھلی صف دشمن کے مقابلہ میں رہی، پھر جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہدہ سے فارغ ہو گئے، اور وہ صف بھی جہدہ پر چکی جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب تھی، تو پچھلی صف جہدہ کے لئے جھکی اور انہوں نے بھی جہدہ مکمل کر لیا، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلام پھیرا اور ہم سب نے بھی سلام پھیرا۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے متعدد مرتبہ صلوٰۃ خوف کی ہے، اور مختلف طریقوں سے کی ہے، جب جیسے حالت ہوئے اس کے مطابق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ خوف کی، اس روایت میں جو طریقہ ہے اس میں تمام لوگوں

نے نماز ایک ساتھ ادا کی، صرف سجدہ کے وقت ایک جماعت سجدہ میں گئی، اور دوسری دشمن کے مقابلہ میں رہی، اس طور پر جماعت ۱۰ رنے کی وجہ یہ تھی کہ دشمن قبہ کی طرف ہی تھا، لہذا، عین نماز کے عالم میں بھی وہ سامنے تھا، ہند جماعت لگ لگ رنے کی ضرورت نہ تھی، البتہ سجدہ کی حالت میں حمد کا اندیشہ تھا، ہند سجدہ کے وقت ایک جماعت سجدے میں جاتی اور دوسری دشمن پر نظر رکھتی۔

صلی اللہ رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ الخوف: حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں صلوٰۃ خوف پڑھائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانچ مواقع پر صلوٰۃ خوف پڑھی ہے۔

(۱) ذی قریع۔

(۲) بطن نخل۔

(۳) ذی قرد۔

(۴) عسفان۔

اور ایک جگہ پر کئی کئی نمازیں مختلف طریقوں سے پڑھائی ہیں، اس وجہ سے بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ۲۴ طریقوں پر صلوٰۃ خوف پڑھنا ثابت ہے، اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو صلوٰۃ خوف پڑھی وہ عسفان کے مقام پر پڑھی ہے، طریقہ نماز ترجمہ سے واضح ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۴۳، ۲۴۴)

﴿الفصل الثانی﴾

ظہر کے وقت صلوٰۃ الخوف

﴿۱۳۴۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَوةَ الطُّهْرِ فِي الْعَرَفِ
يَبْطِنُ نَحْلٌ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى
فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ۔ (رواه فی شرح السنة)

حوالہ۔ شرح السنة للنعوی ۱۶۰ ۳، باب من قال تقوم الطائفة

الاولی الخ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۰۹۴۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت بنی ارم سلی
اللہ علیہ وسلم نے بطن نخل میں خوف کی بنا پر ظہر کی نماز اس طرح پڑھائی کہ ایک جماعت کو دو
رکعت پڑھائی پھر سہم پھیر، پھر دوسری جماعت آئی اس کو دو رکعت پڑھائی ورسہم پھیر۔

تشریح فصلى طائفة رَكَعَتَيْنِ اس حدیث میں صلوۃ الخوف
کا ایک اور طریقہ بیان کیا گیا ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے شکر کے دو حصے کر کے ہر حصے کو بارہ رکی سے پوری نماز پڑھائی ورسہم پھیر کے ساتھ
دو رکعت پر سلام بھی پھیرا۔ (مرقۃ ۲/۲۴۴)

اس حدیث میں جو طریقہ مذکور ہے، یا تو یہ اس وقت کا ہے جبکہ معتقل کے پیچھے مفترض
کی نماز صحیح تھی، یا اس وقت کا ہے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر نہ تھے، اس وجہ
سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پار رکعت پڑھیں، ورسہم پھیرنے والوں نے دو دو
رکعت۔ یا یہ صرف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم معتقل کے پیچھے دوسرے مفترضین کی نماز درست تھی، یا یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ
تکرار فرض صحیح تھا۔ (مرقۃ ۲/۲۴۴، تعلق ۲۱۵)

﴿الفصل الثالث﴾

صلوۃ الخوف کی ابتداء

﴿۱۳۴۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بَيْنَ ضَحْنَانَ وَعُسْفَانَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِهَؤُلَاءِ صَلَوةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ وَهِيَ الْعَصْرُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَجَمَّلُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَةً وَاحِدَةً وَإِنَّ جِبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يُقْسِمَ أَمَّا بَنُو شَطْرَيْنِ فَيَصَلُّوا بِهِمْ وَتَقُومُوا طَائِفَةً أُخْرَى وَرَأَتْهُمْ وَلَيَّا عُدُّوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلَحَتْهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةٌ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ۔ (رواه الترمذی والنسائی)

حوالہ۔ ترمذی شریف ۱۳۳ ۲، باب ومن سورۃ النساء، کتاب

تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۰۳۵۔ سنائی شریف ۱۷۵ ۱، کتاب صلوۃ الخوف، حدیث نمبر: ۱۵۴۳۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ضحنان و عسفان کے درمیان ترے تو مشرکین نے آپس میں کہا کہ ان مسلمانوں کی ایک نماز ہے، جو ان کو اپنے باپوں و بیٹوں سے بھی زیادہ محبوب ہے، اور وہ نماز عصر ہے، تو تم اپنے مقصد کے لئے تیار رہو، ورنہ پر یک دم سے ٹوٹ پڑو، حضرت جب نیکل امین علیہ السلام حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے و انہوں نے

یہ حکم دیا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کو دو جماعتوں میں تقسیم کر دیں، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان میں ایک جماعت کو نماز پڑھا کریں، اور دوسری جماعت ان کے پیچھے کھڑی رہے، ورنہ اپنے پیچھے کا سامان و اپنے ہتھیار تے رہیں، تو ان کے لئے ایک ایک رکعت ہوگی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اور رکعت ہوں گی۔

تشریح ”ضبحان“ ایک پہلی موضوع کا نام ہے، جو مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کے درمیان ہے۔ (طبی) بن حجر نے کہا یہ ایک موضوع یا پہاڑ ہے عسکان کے قریب۔ ورسفان بھی ایک موضوع کا نام ہے، جو مکہ مکرمہ سے ۱۰ منز پر واقع ہے، اس کا فاصلہ مکہ مکرمہ سے ۱۰۳ کلومیٹر ہے۔ (جزیرۃ عرب)

جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مذکورہ مقام پر تھے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز یا جماعت دیکھی تو مشرکین کو بہت افسوس ہوا کہ اسی وقت نماز کی حالت میں حمدِ مردیت تو مسلمانوں کی عفت سے ہمیں فائدہ پہنچتا، ہم نے اس اہم موقع کو گنوا دیا، تو کچھ لوگوں نے کہا کہ بھی عصر کی نماز میں ہم یہ کارروائی کریں گے، حضرت جبریل امین علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کی بات کی اطلاع دی، اور صلوة الخوف پڑھنے کی تلقین کی، صلوۃ الخوف کا مقصد یہی ہے کہ ایک جماعت نماز پڑھے، اور دوسری جماعت حفاظت پر مامور رہے، ورنہ دشمن کے حملہ کا دفاع کرے، چنانچہ دشمنانِ دین اپنے منصوبوں میں ناکام ہوئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک رکعت دونوں جماعتوں کو پڑھائی، ورنہ ایک ایک رکعت انہوں نے تہا تہا کی۔

(مرقاۃ: ۱۴۴/۲/۱۴۵)



باب صلوة العیدین

عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کا بیان

رقم الحدیث ۱۳۳۲ تا ۱۳۶۸

الرفيق الفصيح ٩ ٣٠٠ باب صلاة العيدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوة العیدین

(عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کا بیان)

عیدین سے مراد عید فطر و عید الاضحیٰ ہے۔

وجہ تسمیہ

”عید“ عود سے ماخوذ ہے، اصل عود تھا، قاعدہ عیدوں کا کہن ماقبل مکور پائے جانے کی وجہ سے عید ہو گیا، بعض تو وجہ تسمیہ یہ لکھتے ہیں کہ یہ عود سے ماخوذ ہے، کیونکہ یہ دن ہر سال خوشی و مسرت کو منسوب ہے، اس سے عید کہتے ہیں۔

در مسرت و خوشی کس بات کی ہے؟ وہ تکمیل صیام و مغفرت ذنوب اور جہنم سے خلاصی کی ہے، اس سے کہ عید الفطر رمضان المبارک کے بعد کا پہلا دن ہے، ورمہ رمضان میں گناہوں کی معافی اور جہنم سے خلاصی کا ہونا بکثرت روایات سے ثابت ہے، ورمہ الاضحیٰ کا دن یوم سرفہ کے بعد آتا ہے، ورمہ سرفہ افضل ایام ہے، اس میں اکھوں انسان حج جیسی عظیم عبادت کرتے ہیں، اس میں بھی بکثرت گناہ معاف ہوتے ہیں، اور جہنم سے خلاصی ہوتی ہے، اس سے کہتے ہیں کہ عید کے دن کی خوشی کسی شخص کے لئے ہے جس نے رمضان المبارک کی قدر رانی کر کے اپنے گناہوں سے معافی کا پروانہ حاصل کر لیا ہو، ”لا

لمن لبس الحديد و اكل الثريد“ نیز کہا گیا ہے کہ عید کا یہ تہیہ عامدہ سے ماخوذ ہے، بمعنی فائدہ و نعام، اس دن چونکہ عوائد (نعمات الہیہ) کی کثرت ہوتی ہے، اس بناء پر اس کو عید کہا جاتا ہے۔

عید الفطر کی نماز ۲ رکعت میں شروع ہونی و رسی نہ کے ۱۰ شعبان میں صوم کی فرضیت ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۵) (مدار المنصوب)

عیدین کی مشروعیت

ہر قوم اور ہر فرقہ چند دنوں کا انتخاب کر کے ان میں خوشی و مسرت کا اظہار کرتے ہیں، اور ان میں وہ عمدہ لباس زیب تن کرتے ہیں، مزیذ کھانے کھاتے ہیں، گویا کہ خوشی و مسرت کے اظہار کیلئے دن کی تحمین یہ نہانی فطرت کا تقاضہ ہے، لیکن خوشی کے دن میں ظہار و مسرت کے ساتھ ہر قوم کا تہوار اپنی تاریخ و روایات و اپنے عقائد و قصورت کا آمینہ دہی ہوتا ہے، اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں مل مدینہ بھی دو عید مناتے تھے، اس میں ہر طرح کی جاہلی رسوم شامل تھیں، ان میں ایک نیروز و دوسرے منہ جان کا تہوار تھا۔ (لتعلیق ۲۱۵۸)

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی خوشی و مسرت کے ظہار کیلئے اللہ تعالیٰ کے حکم سے دوسرے دو دن تجویز فرمائے و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ دو دن تمہارے لئے ان سے بہتر ہیں، و یہ عید فطر و عید الاضحیٰ ہیں۔ (مشکوٰۃ)

یہ دو دن صرف تہوار نہیں بلکہ عبادت کے یہ مہی ہیں، ورنہ ان سے مسرت ہی کے شعائر کی تشبیہ بھی ہوتی ہے، ان دونوں میں زیبائش کے ساتھ دو گانہ عید، کرنے کا حکم کیا، و دیگر عبادتیں شامل کیں، تاکہ مسلمانوں کا جناح محض تفریحی ہو نہ رہ جائے، بلکہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے نام کا بوجہ ہو و دین اسلام کا فروغ ہو۔ (زمزمہ اللہ لوسعة)

دنوں کی تعیین میں حکمت

عید غفر کے لئے یکم شوال کی تعیین، دو جہوں سے ہے۔

(۱) اس دن رمضان کے روزے چھوڑے جاتے ہیں۔

(۲) اس دن صدقہ لطرہ دیا جاتا ہے۔

یہ دونوں باتیں ہی خوش و مسرت کی ہیں، طبعی خوشی بھی ہے، ورتعلیٰ خوشی بھی ہوتی ہے، طبعی خوشی تو یہ ہے کہ روزے جیسے ہم کام سے فرغت نصیب ہوگئی، ورتعلیٰ خوشی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کی توفیق بخشی، اہل وعیوں کو مسرت رکھا، اسی کی خوشی میں اپنا اور اپنے اہل وعیوں کا صدقہ دیا جاتا ہے۔

عید اضحیٰ وہ دن ہے جس سے حضرت یرہیم علیہ السلام کی عظیم قربانی کی یاد دہا رہتی ہے، اسی دن حضرت یرہیم علیہ السلام نے اپنے نخت جبر کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان کرنے کا عزم مصمم کر لیا تھا، اس عید سے امت حقیقی کے دونوں پیشروں کی یاد تازہ ہوتی ہے، وراں کی زندگی سے یہ سبق ملتا ہے کہ طاعت و رضا مندی کے لئے جان و مال قربان کرنے سے درا بھی پیچھے نہ ہٹنا پائے۔ (زمزم پبلشرز)

صلوة عیدین کا حکم

صلوة عیدین عند الحنفیہ واجب ہے "لأنه عليه السلام واظب عليهما بعير

ترك ولقوله تعالى فصل لربك وانحر وقوله تعالى ولتكبروا الله على ما

هداكم" (سورة بقرہ ۱۸۵) کہا گیا ہے۔ کہ آیت ولی عید اضحیٰ پر محمول ہے، اس کی نماز

اور قربانی، ورا آیت ثانیہ کا شراہ عید غفر کی طرف ہے، ورجہوہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے،

یوسعیہ عطشہ کی ورا ماحمد کے مشہور مذہب میں فرض کفایہ ہے، جوہوہ فیوہ میں لکھا ہے کہ

انفی کے س میں دو قوس ہیں ”الاول ایھا واجبة وهو المشهور وقيل مسة موكدة قال فی المسوط وهو الاظهر“ (مرقاۃ ۲۲۵، التعلیق ۲۱۵۹) (الدر المنصور)

﴿الفصل الاول﴾

نماز عیدین کا مسنون طریقہ

﴿۱۳۴۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى قَائِلٌ شَيْءٌ يَهْدِي بِهِ السُّلُوهُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعْطُهُمْ وَبُوسِيَّتُهُمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قِطْعَةً أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ۔ (متفق عليه)

حوالہ۔ بحاری شریف ۱/۱۳۱، باب الخروح الى المصلى،

کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۶۔ مسلم شریف ۱/۲۹۰، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۹۔

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر و عیدضحی کے دن عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے پہلے نماز پڑھتے، پھر نماز سے فارغ ہونے والوں کے سامنے کھڑے ہوتے، وردگ پتی پتی صفوں میں بیٹھتے رہتے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہیں وعظ و نصیحت کرتے۔ چھٹی باتوں کا حکم دیتے، پھر رکوع شریف کے کا رد ہوتا تو اس کو

الگ کر دیتے، یہ اگر کسی بات کا حکم دینا چاہتے تو اس کا حکم دیتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں تشریف لے گئے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عیدین کی دعائی کے لئے مدینہ طیبہ کی آبادی سے ہر عید گاہ تشریف لے جاتے رہتے تھے، پہلے نماز پڑھتے تھے، اس کے بعد خطبہ دیتے تھے، خطبہ میں ہم مور کی طرف متوجہ رہتے تھے، ورس موقع پر، ہم فیصلہ بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کرتے تھے۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز کے لئے نکلتے تھے۔ (مرقاۃ ۲/۱۴۵)

نماز عیدین کا وقت

سوال عیدین کی نماز کا کیا وقت ہے؟
جواب عیدین کی نماز کا وقت ہے، تفاق رتق و شمس سے زور تک ہے۔

نماز عیدین کا مسنون وقت

سوال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز کس وقت دہرتے تھے؟
جواب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر کی نماز اس وقت دہرے فرماتے تھے، جب کہ سورج دو نیزہ بند کی پر ہوتا اور عید صبح کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب کہ سورج یک نیزہ پر ہوتا ”کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی بنا یوم الفطر والشمس علی قید رمحین والاضحی علی قید رمح“ (تلخیص الحبر ۲/۶۱۱، حدیث نمبر ۶۸۴۰) اس سے معلوم ہوا کہ

عید الفطر کی نماز عید الاضحیٰ ضحیٰ کے مقابہ میں قدرے تاخیر سے پڑھنا مسنون ہے۔

عید الاضحیٰ میں تعجیل کیوں؟

سوال عید الفطر کو تاخیر سے اور عید الضحیٰ کو جلد ہی پڑھنے میں کیا مصدحت ہے؟

جواب عید الضحیٰ کی نماز سے فرغت کے بعد قربانی و راس سے متعلق امور کو انجام دینے کی ذمہ داری ہوتی ہے، جب کہ عید الفطر میں کسی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، نیز عید الاضحیٰ میں مسنون یہ ہے کہ نماز کے بعد قربانی کا گوشت کھائے، اس سے پہلے رکا رہے، جب کہ عید الفطر میں ایسا نہیں ہے، ان ہی مصدحتوں کی وجہ سے عید الاضحیٰ کو مقدم کیا گیا ہے۔

عید گاہ پیدل جانا

سوال عید گاہ پیدل جایا جائے یا سو رہو رہو؟

جواب عیدین کی نماز کے لئے عید گاہ پیدل و سو رہو رہو دونوں طرح جانا جائز ہے، البتہ افضل پیدل جانا ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے کہ "من السنة ان تخرج الى العيد ماشياً" (ترمذی شریف ۱۱۹۱، باب فی المشی یوم العیدین) اس کا مطلب یہی ہے کہ افضل پیدل جانا ہے، لیکن ضرورت کے وقت سوار ہو کر جانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

الصلوة قبل الخطبة

فاول شیء یبدا بہ لصلاة آخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے

نماز میں پڑھاتے پھر خطبہ دیتے تھے، بخاری شریف کی ایک روایت میں اس کی صراحت ہے
 ”ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في الاصحى والفطر ثم
 بخطب بعد الصلوة“ (بخاری شریف ۱/۱۳۱، باب المشی والركوب
 الخ) اور یہی طریقہ خلفاء راشدین کا بھی تھا، چنانچہ آگے روایت آ رہی ہے، جس میں شیخین
 کے بارے میں اسی طریق پر عمل کی صراحت ہے، و بخاری شریف کی روایت میں تو یوں بھی
 ہے کہ ”عن ابن عباس قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وابى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فكلهم كانوا يصلون قبل
 الخطبة“ (بخاری شریف ۱/۱۳۱، باب الخطبة بعد العيد)

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بعض لوگ جو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف
 اس بات کی نسبت کرتے ہیں کہ آپ نے نماز عید سے پہلے خطبہ دیا وہ نسبت غلط ہے، سب
 سے پہلے مروان نے یہ طریقہ ایجاد کیا کہ نماز سے پہلے خطبہ دیا، و مروان کے عمل کی مذمت کی
 گئی ہے، چنانچہ ترمذی شریف میں روایت ہے کہ ”ان اول من خطب قبل الصلوة
 مروان“ (ترمذی شریف ۱/۱۱۹، باب فى الصلوة عیدین قبل الخطبة) اور
 ابو داؤد شریف کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے مروان پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ ”یا
 مروان خالفت السنة“ (ابو داؤد شریف ۱/۱۶۲، باب الخطبة يوم العيد)
 [اے مروان! تم نے سنت کی خلاف ورزی کی۔]

مضمون خطبہ

فیعضہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں لوگوں کو نصیحت فرماتے
 تھے۔ دیا سے نہ رہا شی غتیار رنے، آخرت کی طرف توجہ دینے کی ترغیب دیتے تھے، اور

اچھے کاموں پر جو ثواب ہے وہ برے کاموں پر جو مذہب ہے، اس کا ذکر فرماتے تھے، ان چیزوں کے ذکر کا مقصد یہ تھا کہ آدمی اس دن کی خوشی کی موتی میں اطاعت سے غافل نہ ہو اور معصیت میں مبتلا نہ ہو، جیسا کہ آج کے زمانہ میں کثرتِ دُلوں کا یہی حال ہے۔

و یوصیہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دُلوں کو وصیت کرتے تھے، خاص طور پر تقویٰ اختیار کرنے کی وصیت کرتے تھے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ "وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ" (سورۃ نساء: ۱۳۱) یہ بہت ہی جامع کلمہ ہے، تقویٰ کا الٰہی وجہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شک کرنے سے بچنا، اور اس کا متوسط وجہ و امر پر عمل کرنا و نافرمانی سے بچنا ہے، ورس کا علی وجہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ سب کو فراموش کر کے اللہ تعالیٰ ہی کو یاد رکھنا ہے۔

و یامرہم میں غطر و رعید، ضحیٰ سے متعلق خاص حکام بیان فرماتے تھے۔
و اب کتب یرید شکر تھینے کا رد ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شکر نکالتے کہ فداں و گداں جگہ جائیں گے، ورفداں و گداں جگہ جائیں گے۔
او یہ امر و پروے مرے فکر نہیں ہے، اس سے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ شکر بھیننے کے سادہ میں سرکون حکم کرنا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم فرماتے تھے۔
(مرقاۃ ۲۲۶۶)

عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہیں ہے

﴿۱۳۴۳﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بغيرِ اذانٍ وَلَا اقامَةٍ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۹۰، ۱، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۸۸۷۔

ترجمہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بغیر ذن و قامت یک دومتہ سے زائد مرتبہ عیدین کی نماز پڑھی ہے۔

تشریح بعض حضرات فرماتے ہیں کہ نماز عید سنت ہے، اس لئے کہ اس میں تکبیر و ذن نہیں ہوتی۔

احناف فرماتے ہیں کہ اس کے دو پہلو ہیں، ایک سے سنت معلوم ہوتی ہے، اور دوسرے سے فرض۔ ذن و قامت کا نہ ہونا مشعر ہے سنت ہونے کی طرف، اور قات کا بالجمہر ہونا فرض ہونے کی علامت ہے، اس لئے کہ بیچ کا رتہ پڑتا ہے، ورنہ ہے وجوب، پس حنفیہ کے نزدیک نماز عید واجب ہے۔

عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہو

﴿۱۳۴۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۱۳۱، ۱، باب الخطبة بعد العید، کتاب العیدین،

حدیث نمبر: ۹۵۶۔ مسلم شریف ۲۹۰، ۱، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۸۸۹۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔

تشریح یصوب بعدین قبل الخطبة، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی عیدین کی نماز کے بعد خطبہ، ینا یہ اس بات کی دلیل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنی خیر حیات تک نماز کو مقدم رکھنے اور خطبہ کو مؤخر رکھنے کا معمول رہا ہے۔

خطبہ عیدین نماز سے مؤخر ہونے کی وجہ

سوال عیدین کا خطبہ نماز سے مؤخر اور جمعہ کا خطبہ نماز سے مقدم کیوں ہے؟
جواب عیدین کا خطبہ اپنی صل وضع پر ہے، لوگ اصدا نماز کے لئے شوق و ذوق سے آتے ہیں، اس لئے نماز مقدم ہے، جمعہ میں بھی پہلے مؤخر تھا، لیکن ایک خاص واقعہ پیش آیا جس کی وجہ سے خطبہ کو مقدم کر دیا گیا۔

خطبہ عیدین نماز سے مقدم کرنے کا حکم

سوال اگر کوئی شخص خطبہ پہلے پڑھے و عیدین کی نماز جمعہ میں پڑھے تو کیا حکم ہے؟
جواب امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ رنا مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ یہ تعامل و سنت متواترہ کے خلاف ہے، اور ایسا کرنے والے گنہگار ہوگا، لیکن وہ خطبہ شمار ہو جائے گا۔
 (مرقۃ ۲۲۷، التعلیق ۲۱۵۹)

عیدین میں عورتوں کو وعظ

﴿۱۳۴۵﴾ وَ سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 أَشْهَدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ
 عَرَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ

يَذْكُرُ اَذَانًا وَلَا اِقَامَةً ثُمَّ اَتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ وَاَمَرَهُنَّ
بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْنَهُنَّ يَهْوِينَ اِلَى اَذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ يَدْفَعْنَ اِلَى بِلَالٍ ثُمَّ
ارْتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ اِلَى بَيْتِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۷۸۹، ۲، باب والذین لم یبلغوا الحلم
منکم، کتاب النکاح، حدیث نمبر ۵۲۳۹۔ مسلم شریف ۲۸۹، کتاب
صلوة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ
حضرت رسولِ مصلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوئے ہیں؟ انہوں نے
جواب دیا کہ ہاں! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکلتے، اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے نماز پڑھی، خطبہ دیا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہ دن کا تذکرہ کیا ورنہ قیامت کا، پھر
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عورتوں میں تشریف لائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ان کو نصیحت کی، ورنہیں دیٹی موریہ دے، ورنہ کو صدقہ رنے کا حکم دیا، میں نے
دیکھا کہ وہ اپنے کانوں و اپنے گلوں کی طرف ہاتھ بڑھا رہی تھیں، ورنہ زیورہت حضرت
بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دے رہی تھیں، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ورنہ حضرت بلال رضی
اللہ تعالیٰ عنہ تیز قدموں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر کی طرف چل دئے۔

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی عید کی نماز میں آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے ہیں، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید کی
نماز پہلے پڑھائی ورنہ خطبہ بعد میں دیا، عید کی نماز چونکہ واجب ہے، اس لئے اس میں اذان
و قیامت نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ورنہ مبارک میں قیامت نہیں تھا، اس لئے
بعض شرط کے ساتھ عورتوں کو بھی عید کے دن آنے کی اجازت تھی۔ ورنہ عورتیں

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دور ہو رتی تھیں، خطبہ کی آواز تک پہنچنے نہ پاتی تھی، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس جا کر ان کو بھی نصیحت فرماتے تھے، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو نصیحت فرماتے ہوئے صدقہ کرنے کا حکم دیا تو اس کا اثر ان پر یہ ہوا کہ انہوں نے فوری طور پر اپنے اپنے ہوئے زیور ت صدقہ کر دیے۔
(مرقاۃ ۲/۲۳۷، تعلق ۲/۱۶۰)

نماز عید سے پہلے اور بعد میں نواٹل

﴿۱۳۴۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكَعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۳۱، ۱، باب انحططة بعد العید، کتاب

العیدین، حدیث نمبر ۹۶۴۔ مسلم شریف ۱۰۲۹۱، باب ترک الصلوة قبل العید، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر کے دن دو رکعتیں پڑھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ تو ان سے پہلے نماز پڑھی اور نہ بعد میں۔

تشریح: عید کے روز عید کی نماز سے پہلے یا بعد میں نفل نماز پڑھنا حنفیہ کے یہاں مکروہ ہے، مگر غیر امام سب کے لئے قبل عید تو مطلقاً اور بعد صلوة العید صرف مصلیٰ میں گھر پر پڑھ سکتا ہے، ابن ماجہ شریف کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد العید گھر میں رکعتیں پڑھتے تھے۔ (ابن ماجہ ۹۴) اور امام شافعی کے نزدیک نہایت صرف

امام کے حق میں ہے، مطلقاً اور مقتدی کیلئے مطلقاً جائز ہے، ورنہ مالک فرماتے ہیں امام کے حق میں تو رہت مطلقاً ہے، اور مقتدی کے حق میں رہت بہت س وقت ہے جب نماز عید مصلیٰ میں ہو اور اگر مسجد میں ہو کی غرض و غیرہ کی وجہ سے تو پھر مقتدی کے حق میں مکروہ نہیں۔ (المبہل) ورنہ بدہ کا مذہب مغنی وغیرہ میں یہ لکھا ہے کہ رہت خاص موضوع صلوٰۃ کے ساتھ ہے، بخلاف وہ مصلیٰ ہو یا مسجد یا اس کے علاوہ دوسری جگہ مطلقاً جائز ہے۔

لَمْ یَصِلْ قَسْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا مذہب سر کی تفصیل اوپر مذکور چکی، یہ حدیث امام شافعی کے مسلک کے عین مطابق ہے، کیونکہ اس حدیث کا تعلق امام سے ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ماتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید سے قبل یا بعد نفل نماز نہیں پڑھی، اور یہی شافعیہ کہتے ہیں کہ رہت صرف امام کیلئے ہے، لکھی گئی ہے کہ رہت امام کیلئے ہے، اور مقتدی کے حق میں ان کے یہاں تفصیل ہے۔ (مرقاۃ ۲، ۲۴۸) (مدر المصنوع)

نماز عیدین میں سنن و نوافل نہ ہونے کی حکمت

سوال عیدین سے پہلے اور بعد میں سنن و نوافل نہ رکھنے کی کیا حکمت ہے؟

جواب سنن و نوافل فرائض کے آگے پیچھے مشروع ہیں، اور عیدین کی نماز باجماع فرض عین نہیں ہیں، وہ زین سنتیں مصححاً تجویز کی گئی ہیں، جن نمازوں سے پہلے سنتیں ہوتی ہیں جیسے ظہر فجر کے وقت سور ٹھننے کی وجہ سے وہاں سنن قبیلہ رکھی گئی ہیں، تاکہ سنت پڑھنے سے سستی دور ہو، و فرض نماز نشاط کے ساتھ، و اہو، اور عصر اور مغرب و عشاء کے بعد چونکہ مشاغل ہیں، عصر و مغرب کے بعد تو کاروبار ہے، اور عشاء کے بعد سونا ہے، اس لئے سنن بعد یہ رکھی گئی ہیں تاکہ فرض کی آخری رکعت میں کاروبار شروع نہ ہو جائے، و فجر و عصر پڑھے گا ممکن ہے کہ وہ مکروہ وقت میں سنتیں

پڑھے، ورمیدین سے پہلے سنتیں نہیں ہوتیں، کیونکہ یہ ۱۰/۹ بجے پڑھی جاتی ہیں، پھر ان نمازوں کے لئے صبح ہی سے تیاری ہوتی ہے، ورس کے بعد کوئی مشغہ بھی نہیں ہے، وہ چٹائی کے ان ہیں، اس لئے عیدین کے آگے پیچھے سنتیں تجویز نہیں ہوئیں۔ واللہ اعلم (تختہ المصنف)

عورتوں کا عید گاہ آنا

﴿۱۳۴۷﴾ وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أُمِرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحُمْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَابِ الْعُدُورِ فَيَسْهَدُنَ جَمَاعَةً الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتُهُمْ وَتَعْتَزِلُ الْحُمْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ: أَمْرًا بِإِسْرَافٍ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ قَالَ لِنُلْبِسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا۔ (متفق علیہ)

حوالہ۔ بخاری شریف ۱۵۱، باب وحبب الصلوة فی الثیاب،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۵۱۔ مسلم شریف ۲۹۱، باب ذکر اباحۃ الخروج والنساء فی العیدین، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۸۹۰۔

ترجمہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ہم کو حکم آیا کہ ہم ماہوری و عورتوں کو عید کے دن نکالیں، ورنہ وہ لوگوں کو۔ وہ مسلمانوں کی جماعت میں اور ان کی دعاؤں میں شریک ہوں، ورنہ ماہوری و عورتیں اپنے مصلیٰ سے علاحدہ رہیں، ایک عورت نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! (سلی علیہ وسلم) ہم میں سے کسی کے پاس پادر نہ ہو تو؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے ہاتھوں و پانی پاؤں کو اور حادے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو عید گاہ جانے کی تاکید کی ہے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس بات کی بھی تاکید کی ہے کہ وہ پردہ کے ساتھ جائیں، اپنے پاس چادر وغیرہ نہ ہو تو دوسری عورت سے چادر سے رو روڑھ کر جائے، حاضرہ عورت ہے تو وہ بھی عید گاہ جائے، لیکن وہ عید گاہ کے اندر نہ جائے، اگر عید گاہ مسجد کے حکم میں ہے تب نہ جانے کی مصلحت واضح ہے، لیکن اگر مسجد کے حکم میں نہیں ہے تب بھی حاضرہ عید گاہ سے لگ رہے، کیونکہ اس کو نماز تو پڑھنا نہیں ہے، صرف وسط و نصیحت سننا ہے، ہندو نمازیوں کے ساتھ ٹھننے بیٹھنے کی بھی اس کو ضرورت نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مہمبارک میں فتنہ کا اندیشہ بھی نہ تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دین سیکھنے کی سب کو ضرورت تھی، اور اسلام کی شان و شوکت کا ناہیا بھی مقصود تھا، ان غرض سے عورتوں کو مسجد میں آنے کا حکم تھا، اب فتنہ کا دور ہے، اس سے عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکا جاتا ہے۔ (تعلیق ۲، ۱۶۰)

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ

اس حدیث شریف سے تو معلوم ہو رہا ہے کہ سب عورتوں کو نماز کے لئے عید گاہ جانا چاہئے، اب دیکھنا یہ ہے کہ اس میں فقہاء کیا کہتے ہیں، مہمبارک میں سے امام احمد کا اس حدیث پر عمل ہے، ان کے نزدیک مطلقاً شاہ و غیر شاہ سب کے لئے یہ جائز ہے، لیکن چند شرط کے ساتھ، عدم التطیب، عدم الترتیب بالشباب الفاحشہ اور بعض علماء کے نزدیک عورتوں کا عید کی نماز کے لئے جانا مطلقاً مکروہ ہے، جیسے غیاث الدین برہنہ ختمی و رہن مہارک وغیرہ۔

تیسرے مذاہب اس میں مہمبارک حنفیہ شافعیہ مالکیہ کا ہے، وہ فرماتے ہیں "بوجود للعجائز دون الشواب" لیکن انہیں شرطوں کے ساتھ جو وہ مذکور ہوئیں، اس سے معلوم

ہو کہ جمہور علماء و محدثین کے نزدیک اس مسئلہ میں نماز عید و نمازوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں سب کا حکم یکساں ہے، بدستہ حنبلیہ نماز عید و دوسری نمازوں میں فرق کے قائل ہیں، اور ظاہر حدیث سے حنبلیہ ہی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ دوسری نمازوں میں خروج کی ترغیب کسی حدیث میں نہیں، صرف اجازت ورد ہے، بخلاف صلوٰۃ عید کے کہ اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرہا آخرت فرما رہے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب (مروفاۃ: ۲۳۸ ۲)

عورتوں کا مسجد آنا

اصلنا ان نخرج الحيض من حدیث شریف سے استدلال کر کے غیر مقلدین شرمچاتے ہیں کہ عورتوں کو مسجد میں ضرور آنا چاہیے، در مسجد آ کر نماز پڑھنا چاہیے، حالانکہ اس حدیث شریف سے تو صاف یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عورتوں کے مسجد آنے کا مقصد صلی نماز نہیں بلکہ مقصد صلی تعلیم و تعلم و روحانیت و نصیحت ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جہاد عورتوں کو بھی عید گاہ کے قریب آنے کا حکم دیا ہے، ظاہر بات ہے کہ وہ نماز تو پڑھیں گی نہیں، یہی تاکید کے ساتھ کہ عورتوں کو بدنامی کا مقصد سوائے تعلیم کے اور کیا ہو سکتا ہے، بدین مہمل ہو چکا ہے، عورتوں کو مسجد آ کر دین سیکھنے کی ضرورت نہیں رہی، لہذا فقہ کے اندیشہ سے مساجد آنے سے عورتوں کو روک دیا گیا ہے۔

مسجد الحرام اور مسجد نبوی ﷺ میں عورتوں کا نماز کیلئے آنا

سوال حج کے موقع پر مسجد نبوی و مسجد حرام میں عورتوں کو نماز پڑھنے کی اجازت کیوں دی جاتی ہے؟

جواب حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدینہ کے اندر عورتیں صرف مسجد

نبوی میں آتی تھیں، دیگر مساجد میں شاید بید کوئی عورت جاتی ہو تو جاتی ہو، اور مسجد نبوی میں آ کر نماز و سنا تین وجہ سے تھا۔

- (۱) شریعت سیکھنے کے لئے۔
 - (۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے۔
 - (۳) جگہ کی برکت کی وجہ سے۔
- اور مسجد حرام میں عورتیں دو مقصد سے آتی تھیں۔

- (۱) بیت اللہ کا طواف کرنے کی غرض سے۔
- (۲) جگہ کی برکت کی وجہ سے۔

مسجد حرام میں دونوں باتیں آج بھی موجود ہیں، مسجد نبوی میں آنے کی یہی وجہ باقی نہیں رہی، اس سے دین نامیں ہو کر کتابوں میں موجود ہے، بیتہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت قبر اطہر کی زیارت اور جگہ کی برکت آج بھی موجود ہے، ہند یہ دونوں مقصد آج بھی موجود ہیں، اب چونکہ ان جگہوں پر فتنہ بھی نہیں ہے، ورنہ کورہ عظیم مقدسہ موجود ہیں، اس لئے ان مساجد میں عورتوں کو نماز پڑھنے سے روکا نہیں جاسکتا، بلکہ ترغیب دی جاتی ہے، کیونکہ یہ حسین موقعہ زندگی میں بہت کم لوگوں کو بار بار نصیب ہوتا ہے، اس لئے اس موقعہ سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

عید کے دن دف بجانا

﴿۱۳۳۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِّنْى نُّدْفِقَانِ وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ نُّغْنِيَانِ بِمَا تَعَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَشٍّ بِثَوْبِهِ فَأَنْتَهَرَهُمَا

أَبْرَبِكُمْ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُوهُمَا يَا أَبَابُكْرُ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ وَفِي رِوَايَةٍ يَا
أَبَابُكْرُ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۱۳۰ / ۱، باب مسة العيد لاهل الاسلام،

کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۴۔ مسلم شریف ۲۹۱ / ۱، باب اذا فاتہ العيد
یصلی رکعتین، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۹۸۷۔ (مسلم شریف، باب
الرخصة فی اللعب، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۸۲۔)

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے پاس
حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے، اس وقت ان کے پاس دوڑیاں تھیں، چوٹی
کے ایام میں دف بجاری تھیں، ایک روایت میں ہے کہ وہ شعار گاری تھیں، جو انصار نے
بعثت کے دن کہے تھے، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چہرے پر پٹا ڈھانپے
ہوئے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں ٹکیوں کو ڈنٹا، حضرت نبی کریم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے چہرے سے پٹا ہٹایا، اور فرمایا: ”کہے ابو بکر! ان کو چھوڑ دو
کیونکہ یہ عید کا دن ہے، ورا یک رویت میں ہے کہ ے ابو بکر ب شک ہر قوم کے لئے عید
ہوتی ہے، وریہ جاری عید ہے۔“

تشریح: عید کا دن فرحت و مسرور کا ہے، اس میں چار حدود کے نذرہ اظہار
مست کرنا پڑتا ہے، عید کے دن درجنوں دیگر خوشی کے موقع جیسے نکاح کے وقت دف بجانے
کی اجازت ہے، ور یہ شعر پڑھنے کی اجازت ہے، جس میں شجاعت و بہادری کا اظہار
ہو، ایلین وہ گانے بجانے اور آت موسیقی جس کے نذر خالص ہو و جب ہوتا ہے ورنہ نفسانی
خوابشات میں ابال آتا ہے مطلقاً حرم ہے۔

تدففان و تضربان۔ تضربان یا تودھان کی تاکید کے لئے ہے،
یہ میں صرف ترجمہ ہوگا۔ وہ دف بج رہی تھیں، اور تاکید کے لئے نہیں بلکہ مستقل لفظ
ہے تب معنی ہو گئے کہ وہ دف بج رہی تھیں، اور چھل کو درہی تھیں۔

یوم بعدت وں و خزان کے درمیان قیوم سے پہلے بہت زبردست
جنگ ہوئی تھی، اور جنگ مدینہ سے کچھ دور ایک جگہ جات ہے وہیں پر ہوئی تھی، اس جنگ
کے موقع پر برقیلہ نے اپنی بہداری اور اپنے جوانوں میں حزم و ہمت پیدا کرنے کے لئے
اشعار کہے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس موجود لڑکیاں دف بج رہی
تھیں، اور جنگ جات کے موقع پر کہے گئے شعر میں سے کچھ شعر گائیں بھی رہی تھیں۔

و النبی ﷺ متغیر شوق حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید کے دن رچ دف بجانے کی اجازت دی،
لیکن خود اس سے تغافل برتا، اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس طرف رغبت نہیں دلائی،
لہذا اس سے اعراض بہتر ہے۔

فانتہرہما حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا کے یہاں داخل ہوئے تو انہوں نے یہ منظر دیکھا تو آپ سمجھے کہ یہ چیز درست نہیں
ہے، اس لئے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صراحتاً کئی موقع پر گانے بجانے کی
ممانعت فرمائی ہے، اور اس وقت حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آرام فرما رہے ہیں، اس
لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ نہیں ہے، چنانچہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
خود ہی ان لڑکیوں کو ان کے عمل سے روک دیا۔

فقل لہما یا ابوبکر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روکنے سے منع فرمایا، اور رشاد فرمائی ان لڑکیوں کو دف بجانے اور گانا

گانے دو۔

فانہا ایم حید یعنی یہ خوشی و مسرت کا دن ہے، اس دن ظہر و مسرت رائے دو۔

سماع کا حکم

سوال۔ سماع جائز ہے نہیں؟

جواب: سماع فی نفسہ جائز ہے، مگر ان عوارض کی بنا پر جو غیر شرعی ہیں، سماع اور اس سے متعلق موسیقی وغیرہ سب ممنوع ہیں، ورمباح سماع پر بھی مدت درست نہیں ہے۔

گانے بجانے کا حکم

حدیث پاک سے باجے تاشے ور گانے وغیرہ پر استدلال کرنا درست نہیں، اس لئے کہ یہ چھوٹی چیزیں تھیں، ور جیسے چھوٹی چیزیں تھیں وغیرہ کی برتن پر متدھتق ہیں، انہوں نے بھی ایسی طرح کیا تھا، کوئی باقاعدہ ہجہ وغیرہ نہیں تھا، نیز گانے جس میں عشقیہ شعار ہوتے ہیں، جن کو سن کر طبیعت میں عجبان پیدا ہوتا ہے، اس طرح کوئی گانا وغیرہ بھی نہیں تھا، بلکہ خاندان کے بڑے لوگوں کی بہاری وغیرہ سے متعلق شعر تھے، جنہیں سن کر بہادری پیدا ہوتی ہے، ان شعر کو وہ گارہی تھیں، اس لئے ان میں کوئی مضائقہ نہیں تھا، لہذا اس سے باقاعدہ ہجہ بجانے ور فحش ور عشقیہ گانے پر استدلال کرنا درست نہیں۔ پوری تفصیل (مرقاۃ ۲۴۹/۲، ۲۵۰/۲، والتعلیق ۲۱۶۰) میں مدحظہ ہو۔

عید الفطر کی نماز سے پہلے کچھ کھالینا چاہئے

﴿۱۳۴۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم لَا یُعَدُّوْا یَوْمَ الْفِطْرِ حَتّٰی یَأْكُلُوْا تَمَرًا
وَبِیَّأْكُلُهُنَّ وَتَرًا۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۳۰، ۱، باب الاكل يوم الفطر قبل

الحروح، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید فطر کے دن عید گاہ کے لئے اس وقت تک نہیں جاتے تھے جب تک کہ چند کھجوریں نہ کھا لیتے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھجور طاق عدد ہی کھاتے تھے۔

تشریح: عید فطر کی نماز کے لئے جانے سے پہلے چند کھجوریں طاق عدد کا خیال رکھ کر کھانی جائیں، اگر کھجوریں میسر نہ ہوں تو کوئی بھی میٹھی چیز کھا لیں جائے، تاکہ فطر متحقق ہو جائے، اور عملی طور پر یہ بات واضح ہو جائے کہ آج روزہ نہیں ہے۔

لَا یُعَدُّوْا یَوْمَ الْفِطْرِ حَتّٰی یَأْكُلُوْا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید گاہ صبح جلدی روانہ ہوتے تھے، لیکن اس کے باوجود جانے سے پہلے کچھ کھجور کھا لیتے، تاکہ اس بات کا کھبر ہو جائے کہ رمضان کا مہینہ مذرچکا ہے، اور عید الفطر کے دن روزہ رکھنا حرام ہے۔

سوال: کھجور کھانے کی کیا حکمت ہے؟

جواب: صبح کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آنسانی تہ کھجور میسر آتی تھیں، جس سے کھجور کھاتے تھے، یہ پھر کھجور کے شیریں، مفید و رقت بخش ہونے کی بنا پر اس کا سنتوں میں آتا ہے۔

عدد کے مطابق کھجور کھانے کی حکمت

سوال: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طاق عدد کھجور کیوں تناول فرماتے تھے؟

جواب۔ ہر کام میں عدد کا خیال رکھنا بہتر ہے، کیونکہ ”ان الله وتر يحب الوتر“ [اللہ طاق ہے، اور طاق عدد کو پسند کرتا ہے۔] (مرقاۃ ۲/۲۵۰، تعلیق ۲/۶۲۱)

عید الاضحیٰ میں نماز عید سے پہلے کچھ کھانا

سوال کیا بقر عید کے موقع پر کھجور کھ کر نماز کیلئے چاہیے؟

جواب عید اضحیٰ یعنی بقر عید کے دن نماز سے پہلے کوئی چیز نہ کھانا بہتر ہے، نماز کے بعد پٹی قربانی کا گوشت کھایا جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل حدیث میں آتا ہے ”لا یطعمہ یوم الاضحیٰ حتی یصلی“ (ترمذی شریف ۱۲۰۱ باب فی کل یوم فطر قبل خروجه) [عید اضحیٰ کے دن نہیں کھاتے تھے، یہاں تک کہ نماز پڑھ بیٹے تھے،] اس لئے قربانی حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے دعوت ہے، وحق تعالیٰ شانہ کی دعوت کی رغبت و رذوق و شوق کا تقاضہ ہے کہ اس سے پہلے کچھ نہ کھایا جائے، تاکہ رغبت و رذوق و شوق کے ساتھ قربانی یعنی اللہ تعالیٰ کی دعوت کو کھائے، پس بھوک کا تقاضہ ہو و قربانی تیار ہونے میں میر ہو و اس وقت تک صبر کرنا مشکل ہو تو پھر کچھ کھانے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ فقط

ایک راستہ سے عید گاہ جانا اور دوسرے سے واپس آنا

﴿۱۳۵۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ۔
(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۳۰/۱، باب من خالف الطريق اذا رجع

یوم العید، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۸۶۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم سلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز کے لئے جس راستہ سے تشریف لے جاتے تھے، واپسی میں اس کو چھوڑ کر دوسرے راستہ سے واپس آتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید گاہ جانے کے لئے ایک راستہ اختیار کیا، وروپس کے لئے دوسرے راستہ، فقہاء نے بھی اس ختلف طریق کو مستحب لکھا ہے، اس کی صماء نے بہت سی حکمتیں نکالی ہیں، صرف بن حجر فرماتے ہیں کہ بیس سے زائد میرے سامنے حکم جمع ہو چکی ہیں۔ مثلاً:

راستہ کی تبدیلی کی حکمتیں

(۱) شهادة الطريقین وسکاہما من الثقلین، [یعنی تاکہ ہر وزقی مت دونوں راستے اس شخص کے حق میں گواہی دیں، ایسے ہی دونوں جگہوں کے مائنین جن واپس۔

(۲) اسلام کی شان و شوکت کا ظہار۔

(۳) حصول البرکۃ للطریقین

(۴) دونوں راستوں اور ان میں رہنے والوں کے ہاتھ پر برکی۔

(۵) تاکہ دونوں راستوں پر رہنے والوں کی عیدت رہیں۔

(۶) دونوں راستوں پر رہنے والوں کی مدافعات آسانی سے ہو سکے۔

(۷) دونوں راستوں پر رہنے والے اقرار کی مزج پر ہی ورسد جمی فرمائیں۔

(۸) دونوں راستوں پر رہنے والے حکام معصوم رہیں، ورتعمیم و تبلیغ کا کافی مدد حاصل ہو۔

(۹) دونوں راستوں پر رہنے والے غیر مسموم کو میدان کی دعوت دے سکیں۔

- (۱۰) مجمع کاشان و شوکت کے ساتھ اٹھنا بھی خود دعوت کا کام دے گا۔
 (۱۱) دونوں راستے والوں کو سدھم کر سکیں۔
 (۱۲) دونوں راستوں کے فقرہ کی امداد فرمائیں۔
 (۱۳) دونوں رستہ۔ حاجتمند اپنی حاجت بیان کر سکیں، ورنہ کی حاجت روائی ہو سکے۔
 (۱۴) سدھ سے حفاظت، رُ آنے جانے کا ایک ہی رستہ متعین ہو تو دشمن مارش کر سکتے ہیں۔

- (۱۵) زوحہ سے بچنے کے لئے کہ ایک ہی رستہ سے آنا چاہا ہو تو زوحہ مزیا ہوگا۔
 (۱۶) دونوں رستوں پر بدھ تھن کا ذکر ہو سکے۔
 (۱۷) نیک فہم سے بچنے کے لئے کہ جس طرح تہ پہن گیا ہی طرح حالت بدل گئی، اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور رحمت خاصہ حاصل ہوگئی۔
 اس طرح غور کریے، دیگر فوائد بھی سمجھ میں آ سکتے ہیں، بدھ کبر جس ذات راہی کے ایک ایک عمل میں اس درجہ فوائد و حکم ہوں اس کی عظمت کا یہ عالم ہوگا۔ (مرقاۃ ۲۵۰/۲، ۲/۱۶۲ تعلق)

یا ربِّ صلِّ وسلم دائماً ابداً

علی حبیبک حبیبِ الخلقِ کلِّہم

عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد قربانی کرنا

﴿۱۳۵۱﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ عَطَبْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا تَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَتُخْرِقَ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ

سُتْنَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَأَنَّمَا هُوَ شَاهُ لَحْمٍ عَجَلَةٍ لِأَهْلِهِ لَيْسَ
مِنَ التَّسْلِيكِ فِي شَيْءٍ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱/۱۳۲، باب التمسک للعيد، کتاب
العیدین، حدیث نمبر ۹۶۸۔ مسلم شریف: ۱/۱۵۴، باب وقتها، کتاب
الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۶۰۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقرعید کے دن ہمارے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا چنانچہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا کہ ”اس دن سب سے پہلا جو کام ہمیں کرنا پڑتا ہے،
وہ یہ ہے کہ عید کی نماز پڑھیں، پھر گھر جا کر تم قربانی کریں، ہند جس شخص نے اس طرح
عمل کیا اس نے ہماری سنت کو ختم کر دیا، اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کر لی وہ قربانی نہیں
ہے، بلکہ وہ گوشت والی بکری ہے، جسے اس نے اپنے گھر والوں کے سے ذبح کیا ہے۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن سب سے پہلے
نماز پڑھی جائے، نماز کے بعد خطبہ ہوگا، اگرچہ خطبہ کا ذکر یہاں صراحتاً نہیں ہے، پھر قربانی کی
جائے، عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی جائز نہیں ہے۔
البتہ مل قریہ پر نماز عید واجب نہیں ہے، ہند وہ طلوع فجر یا نماز فجر کے بعد قربانی کر
سکتے ہیں۔

اب نصابی: اس سے بعد ہر معہوم ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے خطبہ دیا اور خطبہ میں یہ بات فرمائی کہ عید الاضحیٰ کے دن پہلے نماز
پڑھو، پھر قربانی کرو، حقیقت یہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھ کر خطبہ دیا تھا،
اور دوران خطبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ بات بیان فرمائی۔ (مرقاۃ ۲۲۵)

قربانی کا وقت اور اختلاف ائمہ

امام ابوحنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک شہروں کے لئے قربانی کا وقت نماز عید کے بعد شروع ہوتا ہے، ورگاؤں ووں کے لئے طلوع فجر کے بعد سے ہی شروع ہو جاتا ہے۔

دلیل: امام صاحب کی دلیل حدیث باب ہے، اس میں نماز کے بعد قربانی کا حکم ہے، اور نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت ہے، اہل قریہ پر نماز عید و جب نہیں، لہذا وہ نماز سے پہلے دن شروع ہوتے ہی قربانی کر سکتے ہیں۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعی فرماتے ہیں کہ طلوع شمس کے بعد عید کی نماز اور خطبہ کے بعد وقت گزرنے کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ چونکہ قربانی کے مخطب دیہات وے بھی ہیں ورنہ پر عید ہے نہیں، لہذا نماز کو وقت پر محمول کیا جائے گا، ورنہ جتنی دیر میں نماز و خطبہ ہو سکتا ہے تو وقت گزر گیا تو قربانی کا وقت ہو گیا۔

شوافع کا جواب: حدیث میں نفس صلوٰۃ کا تذکرہ ہے، وقت کا نہیں ہے، لہذا نماز کے بعد ہی قربانی شروع ہوگی، بشرط اس حکم کے مخطب شہر کے لوگ ہیں، دیہات کے لوگ طلوع فجر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔ (مرقاۃ ۲۲۵۱)

تنبیہ: قربانی میں شہری و دیہاتی ہونے کا اعتبار نہیں، بلکہ جگہ کا اعتبار ہے، ر قربانی شہر میں ہو رہی ہے تو شہر کا حکم ہے ورنہ دیہات میں ہو رہی ہے تو دیہات کا حکم ہے۔

عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی درست نہیں

﴿۱۳۵۲﴾ وَعَنْ جُمُودِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَحْلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ
قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ
عَلَى اسْمِ اللَّهِ - (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۸۲۷، ۲، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم فلیذبح علی اسم اللہ، کتاب الذبائح والصيد، حدیث نمبر ۵۵۰۰۔

مسلم شریف ۱۵۴۰، ۲، باب وقتها، کتاب الاصحاح، حدیث نمبر ۱۹۶۰۔

ترجمہ حضرت جناب بن عبد اللہ بن کبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جس شخص نے نماز سے پہلے ذبح
کر لیا وہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے، ورنہ جس نے ذبح نہیں کیا یہاں تک کہ ہم نماز سے
فارغ ہو گئے تو اس کو پتا چلے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرے۔“

تشریح قربانی کا وقت آنے سے پہلے قربانی نہ کرنا چاہئے، اگر کوئی وقت سے
پہلے کر دے گا اس کا فریضہ اس کے ذمہ باقی رہے گا، ہندو یسے کرنے والے پر لازم ہوگا کہ وہ
اپنے فریضہ کی دیکھی کیلئے دوسرا نور ذبح کرے، قربانی کا وقت شہر و لوگوں کے لئے نماز
عید الاضحیٰ کے بعد ہوتا ہے، ورنہ یہاں تک کہ وہ لوگوں کے لئے طلع فجر ثانی کے بعد سے قربانی کا
وقت شروع ہو جاتا ہے۔

ومر ددح قبل الصلوة نماز سے پہلے قربانی درست نہیں ہے، یہ
حدیث جمہور کے مذہب کے موافق ہے، امام شافعیؒ کے خلاف ہے، کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ نماز
اور دو خطبے کی دیکھی کے بعد وقت گزرنے کے بعد قربانی شروع ہے، خواہ نماز ہوئی ہو یا نہ
ہوئی ہو، حافظ بن حجر شافعیؒ مذہب ہیں، اس لئے اس حدیث کی تاویل کرتے ہیں کہ نماز
سے پہلے قربانی کرنے سے مراد یہ ہے کہ نماز اور خطبہ کے بعد وقت گزرنے سے پہلے قربانی

رتا ہے، لہذا ایسے شخص کی قربانی درست نہیں ہوتی، صاحب مرقاۃ کہتے ہیں کہ یہ بہت دور کی تاویل ہے۔ (مرقاۃ ۲۵۳)

نماز عید الاضحیٰ کے بعد قربانی

﴿۱۳۵۳﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۸۳۲، ۲، باب سنة الاضحية، کتاب

الاصاحی، حدیث نمبر ۵۵۴۶۔ مسلم شریف ۱۵۴، ۲، باب وقتها، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۶۱۔

ترجمہ حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جس نے نماز عید الاضحیٰ سے پہلے قربانی کی تو ب شک اس نے اپنی ذات کے لئے ذبح کیا، اور جس نے نماز کے بعد ذبح کیا، اس کی قربانی پوری ہوگئی، اور اس نے مسلمانوں کے طریقہ کے مطابق درست طریقہ اختیار کیا۔“

تشریح اس حدیث شریف میں بھی یہی بات بیان ہوئی ہے کہ قربانی کا وقت عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد ہے، جو اس وقت کا خیال رکھ کر قربانی رتا ہے وہ مسلمانوں کے درست طریقہ کے مطابق عمل رتا ہے، ورنہ جو اس کے خد ف درزی رتے ہوئے نماز سے پہلے ہی قربانی رتا ہے تو وہ ثوب سے محروم ہو، اس کا فریضہ نہیں ہو، لہذا یہ ایسے ہی ہو، جیسے کہ اس نے اپنی ذات کی خاطر گوشت کے ستموں کے لئے ذبح کیا اس سے قربانی

اللہ مقصود ہی نہیں ہے۔

صاحب مرقۃ لکھتے ہیں کہ ان صریح روایت کے ہوتے ہوئے ہمارا فتویٰ نے جمہور کے خلاف نہ جانے کیسے ہت کہی کہ شہر و ۔ بھی نماز سے قبل قربانی کر سکتے ہیں۔
(مرقۃ ۲۵۳)

عید گاہ میں قربانی

﴿۱۳۵۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيُحَرِّقُ بِالْمُصَلَّى۔
(رواہ المعاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۳۲، باب لنحو والذبح يوم النحر بالمصلى، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں ذبح کرتے تھے، اور نحر کرتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عید کے بعد عید گاہ ہی میں قربانی کا فریضہ فرماتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسا اوقات ونٹ کی قربانی کرتے تھے، اور بسا اوقات دیر جا نوروز فرماتے تھے، ونٹ کے حصے کرنے کو نحر کہتے ہیں، اور دیر جا نوروز کے حصے کرنے کو ذبح کہتے ہیں۔

سوال عید گاہ میں قربانی کرنے کی یہ مصلحت ہے؟

جواب (۱) قربانی درحقیقت شعائرِ اسلام میں سے ہے، اس کا ظہارِ فضل ہے، اور ظہارِ بڑے مجمع میں زیادہ ہوگا، اور عید گاہ میں مجمع کثیر ہوتا ہے، اس لئے آنحضرت

سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید گاہ میں قربانی کرتے تھے۔
 (۲) اس میں فقر، کاٹھن بھی ہے کہ وہ عید گاہ سے گوشت — اپنے گھروں کو چلے جائیں گے، لیکن حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ اس دور میں خاص کر ہندوستان میں جھڑپوں کی بنا پر گھروں پر ذبح کرنا زیادہ بہتر ہے۔

نحر کا طریقہ

سوال: نحر کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

جواب: نحر و نٹ میں ہوتا ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑے کر کے اس کے سینہ کے اوپر و سران کے نیچے نرہاں تھامیں، جس سے وہ زمین پر پڑ جائے، ہر روز وہ بھی ذبح کرنا جائز ہے، لیکن افضل نحر ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

عیدین کی مشروعیت

﴿۱۳۵۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَدَلْتُكُمُ اللَّهَ بِهِمَا غَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۶۱، باب صلوة العیدین، کتاب الصلوٰۃ،

حدیث نمبر ۱۱۳۴۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ شریف آئے، ورمہ مدینہ وہاں نے دو دن مقرر کر رکھے تھے جن میں وہ کھیل کود کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا ”کہ یہ دونوں دن کیسے ہیں؟“ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ ہم ان دونوں میں زمانہ جاہلیت میں کھیل کود کرتے تھے، حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان دونوں کے بدلہ میں ان سے بہتر دو دن مقرر کر دیئے ہیں، ایک عید اضحی کا دن و دوسرے عید النضر کا دن۔“

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ہجرت فرما مدینہ طیبہ شریف آئے تو جو مسلمان وہاں تھے ان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ سال کے دو دن میں کھیل کود کرتے و خوشی مناتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا پر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ان دنوں میں خوشی منانے کا سامان ہمارے یہاں پہلے سے جاری ہے، زمانہ جاہلیت سے، ان دونوں سے مراد نوروز ورمہ چان ہے، نوروز یکم جنوری جس میں آفتاب کی تحویل برحق صبح میں ہوتی ہے۔ ورمہ چان میں آفتاب کی تحویل برحق میزبان میں ہوتی ہے، مکھنہ کہ یہ دونوں دن حرمت و برودت کے اعتبار سے معتدل ہوتے ہیں، اور یہ کہ دن اور رات ان میں برابری ہوتی ہیں۔

کہا گیا ہے کہ قدیم زمانہ کے حکماء و فقہین عام ہیئت نے ان دنوں کو اختیار کیا تھا، دوسرے لوگ ان کا اس میں تباہ کرتے رہے، یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شریف آئے تو انہوں نے اس کا بھلا و تر دید فرمائی، چنانچہ آگے حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی فرماتے ہیں ”ان الله قد ابدلکم بهما حیوا منہما“ [کہ اللہ تعالیٰ نے، اے

مسلمانوں! تم کو ظہر، شکر و خوش منی کے لئے ان دو دنوں کے بدلہ میں دو اور دن عطاء کئے ہیں۔ جن سے بہتر ہیں۔ [یومِ ضحیٰ و یومِ الفطر۔

یہ دو دن ان سے کیوں بہتر ہیں؟ وجہ نئی ظاہر ہے کہ ان دنوں کا انتخاب صحابہ و فلاسفہ کی طرف سے تھا، ورنہ دونوں کا انتخاب متقدم و راس کے رسوں کی طرف سے ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۵۲)

کفار کے تہواروں میں شرکت

علماء نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے کہ کفار کے تہوار و خوشی کے دنوں میں مسلمانوں کا خوشی منانا سخت تین معصیہ ہے، پہلا، شخص میرا خوشی فرماتا ہے، جو شخص میرا میں کسی مشرک کو کوئی معمول، یا یہ مشابہت، بیضہ س یوم کی تعظیم کے اعتقاد کے ساتھ بھیجے تو وہ کافر ہو جائے گا، اور اس کے تمام اعمال ضبط ہو جائیں گے، ورنہ تعظیم یوم کے طور پر نہیں بلکہ صرف اگلیاں محبت و تعلق کے لئے یہ رہے تب غم نہ ہوگا، بہت تشبیہ کی وجہ سے مکروہ ضرور ہوگا، احتراز اس سے بھی ضروری ہے۔ (التعلیق لاصحیح ۲/۱۶۳، مرقاۃ ۲/۲۵۲) (مدر المفہوم)

نماز عید الاضحیٰ کے بعد کھانا

﴿۱۳۵۶﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۲۰/۱، باب ماجاء فی الاکل یوم الفطر،

کتاب العیدین، حدیث نمبر ۵۴۳۔ ابن ماجہ شریف ۱۲۶۰/۱۲۵، باب فی

الاكل يوم الفطر، كتاب الصيام، حدیث نمبر ۵۶۱-۱ دارمی ۱۴۵۵، باب
الاكل قبل الخروج يوم العيد، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۶۰۰۔

ترجمہ۔ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن نکلنے سے پہلے کچھ کھاتے تھے۔ اور عید الاضحیٰ کے دن نماز پڑھ
رکھتے تھے۔

تشریح۔ عید فطر کا دن رمضان کے معا بعد ہے، اسے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اس بات کو ظاہر کرنے کے لئے کہ آج روزہ نہیں ہے، صبح ہی سے افطار فرما کر عید گاہ
جاتے تھے، ورنہ عید میں یہ صورت ہوتی نہیں، اس لئے بقرعید کے دن نماز کے بعد قربانی
مرکے قربانی کے گوشت میں سے کھاتے تھے۔ (مرقاۃ ۲۲۵۳) تفصیل وپہنچ رہی۔

عیدین میں زائد تکبیرات

﴿۱۳۵۷﴾ وَعَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا
قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ عَشْرًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ۔ (رواه الترمذی وابن
ماجة والدارمی)

حوالہ ترمذی شریف ۱۱۹، باب ماجاء فی التکبیر فی
العیدین، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۵۳۶۔ ابن ماجہ شریف ۹۱، باب ماجاء
فی کم یکبر الامام فی صلوة العیدین، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۷۷۹۔
دارمی ۲۲۰، باب التکبیر فی العیدین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۶۰۶۔

ترجمہ حضرت کثیر بن عبد اللہ اپنے وقت ورنہوں نے اپنے والد سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین کی پہلی رکعت میں مات تکبیرت قرأت سے پہلے وردوسری رکعت میں پانچ تکبیرت قرأت سے پہلے کہیں۔

تکبیرات عیدین سے متعلق مسائل اربعہ

تشریح۔ حکم التکبیر، عدد التکبیر، محل التکبیر رفع الیدین فی

التکبیرات الزائدۃ

مسئلہ اولی تکبیرت عیدین حنفیہ والکیہ کے یہاں وجہ ہیں، امام شافعی و احمد کرزہ، یک سزا ہیں

مسئلہ ثانیہ اس کے اندر علماء کے دس قوس ہیں، جن کو حضرت نے بذیل الجہود میں ذکر فرمایا ہے، ہم یہاں ان میں سے صرف سہ رجبہ کے مذہب بیان کرتے ہیں، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک رکعت اولیٰ میں سات تکبیرت ہیں، وررکعت ثانیہ میں پانچ۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک پہلی رکعت میں سات تکبیریں تحریمہ کے عدہ ہیں، وررکعت تحریمہ کے آٹھ ہیں، ورمامہ لک و حمد کے نزدیک سات تکبیریں مع تحریمہ کے ہیں، ورحنفیہ کے نزدیک کل تکبیرت چھ ہیں، ہر رکعت میں تین تکبیریں۔

مسئلہ ثالثہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک محل تکبیر، دونوں رکعتوں میں قبل قرأت ہے، ورحنفیہ کے نزدیک لوق ہے، رکعت اولیٰ میں تکبیرت قبل اقرأت ہیں وررکعت ثانیہ میں قبل رکوع۔ اس صورت میں مو، تین قرأتیں ہو چکیں، ورجمہور کے نزدیک تکبیرت قرأت تین کے وسط میں ہو چکی ہیں، شرح حید میں لکھا ہے کہ مو، تین قرأتیں وررکعت ثانیہ عبد اللہ بن مسعود، یوموسیٰ شعری، یوسعید

خدری، براء بن عازب و ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے، چنانچہ مصنف
عبد رزق میں حضرت عتقہ و حضرت سہیل سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ کا واقعہ
ہے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ شریف فرماتے تھے، و اس وقت ان کے پاس
حدیث تھیں اور ابو موسیٰ اشعری موجود تھے کہ ان حاضرین میں سے سعید بن لحاص نے
تکبیرات عیدین کے بارے میں سو سو کیا، حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا
ابو موسیٰ اشعری سے سو سو کرو، سو پر ابو موسیٰ نے فرمایا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے سو سو کرو، سو سے کہ وہ ہم میں سب سے قدم و ستم ہیں، بن مسعود رضی
اللہ عنہ سے سو سو کیا گیا تو انہوں نے عد و تکبیرات ورن کی ترتیب وہی بیان کی جس
کے منہ قائل ہیں۔

مسئلہ رابعہ یہاں ایک مسئلہ ختلافی در ہے وہ یہ کہ تکبیرات عیدین امام ابو حنیفہ
و شافعی و احمدیوں کے نزدیک رفع یدین کے ساتھ ہیں، و امام مالک کی ایک
روایت یہ ہے کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریرہ میں ہوگا، باقی تکبیرات میں نہیں۔ والیہ
دھب ابو یوسف۔

دلیل ائمہ ثلاثہ ”حدثنا قتيبة بن سعيد عن عاتشة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر في الفطر والاضحى في
الاولى سمع تكبيرات وفي الثانية خمسا“ (ابوداؤد
شریف ۱۶۳۰، باب التکبیر فی العیدین) یہ حدیث عد و تکبیرات میں
مرد و شاکا مستند ہے، اس کی سند میں ابن لہیعہ مر جی ہے، جو متکلم فیہ ہے، اور
واقعہ یہ ہے کہ جیسا کہ امام احمد سے منقول ہے کہ تکبیرات عید کے سلسلہ میں کوئی بھی
حدیث صحیح و قوی نہیں ہے۔

دلیل احناف ”حدثنا محمد بن العلاء الح فقیہ ابو موسیٰ کان یکبر اربعاً تکبیرة علی الجائر“ (ابوداؤد شریف ۱۶۳۰، ۱، باب التکبیر فی العیدین) ابو موسیٰ شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث جس کی تصدیق حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی کی ہے، حنفیہ کی دلیل ہے، ان کے نزدیک پہلی رعت میں مع تکبیر تحریمہ پر تکبیرات ہیں۔ اسی طرح دوسری میں مع تکبیر رکوع پڑھتے ہیں۔

دلیل حنفیہ پر شافعیہ کا نقد اس پر شافعیہ وغیرہ نے یہ کلام سیدیکہ اس کی سند میں ایک روکی بوعثہ ہیں، جو مجہول ہیں، نیز عبد الرحمن بن ثوبان یہ ضعیف ہیں، جو ب اس کا یہ یاد کیا ہے کہ عبد الرحمن بن ثوبان کی جرح متفق سیہ نہیں ہے۔ بلکہ بہت سے علماء نے ان کی توثیق کی ہے، ہذا میں اس پر تفصیلی کلام ہے، یہی لکھا ہے کہ بوعثہ سے روایت کرنے والے یہاں سند میں مکھول ہیں، اور ان کی متابعت کی ہے خالد بن معدن نے جیسے تہذیب التہذیب وغیرہ کتب رجال میں موجود ہے۔ (تعلیق ۲/۱۵۴، مرآۃ ۲/۲۵۳) (مدار المنصوب)

نماز عیدین میں قرأت

﴿۱۳۵۸﴾ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَّرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا صَلَّوْا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ۔ (رواه الشافعی)

حوالہ: مسند شافعی ۱۵۳، ۱، باب صلوة العیدین، حدیث نمبر: ۴۵۷۔

ترجمہ حضرت جعفر بن محمد مرسلارویت رتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز عیدین اور نماز استسقاء میں سات و پانچ تکبیریں کہتے تھے، و خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے، و قرآن، ت بلند آواز سے رتے تھے۔

تشریح حدیث شریف کے لحاظ بقدر امام بو حنیفہ کے خد ف ہیں، کیونکہ ان کے نزدیک ہر دو رکعت میں ز مد تکبیرات کی تعداد تین تین ہیں، و تو یہ حدیث منقطع ہے، ثانیاً گذشتہ حدیث کے تحت یہ بات کہی گئی تھی کہ احادیث میں تکبیرات عیدین سے متعلق کئی حدیثوں کا ذکر ہے، امام صاحب نے اقل کو لیا ہے، و امام شافعی نے کثر کو لیا ہے، امام صاحب کے پیش نظر یہ بات ہے کہ تکبیرات عیدین یک ضانی مر ہے، ہذا کم سے کم لیا جائے، اور امام شافعی کے نزدیک یہ بات ہے کہ تکبیرات عیدین کا قیاز ہے، لہذا کثرت کو لیا جائے۔

و صدوا قدام الخطۃ عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہے، اس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موعظت فرمائی ہے، و رسی پر حامل و قو رث چلا رہا ہے۔ و حہروا بالفراۃ عیدین کی نماز میں قرأت جبر ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عیدین کی نماز میں ہی قرأت کا ر ہوتا تو سورہ "ق" و سورہ قمر پڑھتے تھے، و ر ہلکی قرأت مقصود ہوتی تو سورہ سی و سورہ غاشیہ پڑھتے تھے۔

عیدین کی تکبیرات اربعہ

﴿۱۳۵۹﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى

وَحَدَّثَنَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ
يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْحَنَائِزِ فَقَالَ حَدَّثَنَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
صَدَقَ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۶۳۱، باب التکبیر فی العیدین، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۱۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت سعید بن عاص سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ حضرت رسول رحمہ اللہ علیہ و مسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں تکبیر کیسے کہتے تھے؟ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہر تکبیریں کہتے تھے جیسے کہ جنازہ کی پکار تکبیریں ہیں، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سچ کہا۔

تشریح: یہ حدیث مذہب حضرت امام بو حنیفہؒ کی مؤید ہے، اس لئے کہ احناف نماز عیدین میں چھڑ مذ تکبیروں کے قائل ہیں، تین پہلی رُحّت میں ورتین دوسری رُحّت میں، یہاں حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جنازہ کی طرح پہر تکبیریں کہتے تھے، اس میں پہلی رُحّت کے مذ تکبیر تحریرہ شامل ہے، یعنی تکبیر تحریرہ کو مذ پہر تکبیریں تھیں، جو ایک تحریرہ تکبیر ہوں باقی تین زُمد ہوں، اسی طرح دوسری رُحّت میں رکوع کی تکبیر کو مذ اُسرپار تکبیریں تھیں تو تین تکبیریں زُمد ہوں و ایک رکوع کی تکبیر ہوں۔

صدق: حضرت ابو موسیٰ شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ بتایا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں ایک رُحّت میں پہر تکبیریں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ (تین تکبیرت زُمد و ایک تکبیرت تحریرہ) تو حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ

اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات کی تصدیق فرمائی، اس بنا پر یہ حدیث دو حدیثوں کے قائم مقام ہے، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مستقل حدیث کی حیثیت رکھتی ہے، حدیث باب کو بعض لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے، کیونکہ اس حدیث کا مدد عبد الرحمن بن ثوبان پر ہے جو کہ ضعیف ہیں، لیکن بہت سے حضرات نے عبد الرحمن بن ثوبان کی توثیق کی ہے، اس لئے حدیث کو ضعیف قرار نہیں دیا ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۵۴)

کمان کا سہارا لیکر خطبہ دینا

﴿۱۳۶۰﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُودِيَ يَوْمَ الْحَيْدِ قَوْسًا فَمَسَكَهَا عَلَيْهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف، ۱۶۲، ۱، باب يحطب على قوس، كتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۱۶۶۵۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عید کے دن جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کمان پیش کی گئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا سہارا لے کر خطبہ دیا۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ خطیب کو خطبہ دیتے وقت کسی چیز پر ٹیک لگالینا جائز ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کمان پیش کی گئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسکی ٹیک لگا کر خطبہ دیا۔ (تعلیق ۲۱۳۵، مرقاۃ ۲۲۵۵)

عصا ہاتھ میں لینے کے سلسلہ میں مذاہب ائمہ

مہرور علماء و ائمہ محدثہ کا مصنف مسک یہی ہے کہ خطیب کو پاپے کسی کڑی وغیرہ پر

اعتماد کر کے کھڑ ہو، اس کی حرکت یہ لکھی ہے۔ اس کے اندر ہاتھوں کو فعل عبث و حرکت سے روکنا ہے، ورسکون کی کیفیت حاصل ہونا ہے، جیسا کہ نماز میں بحالت قیوم وضع، ایدین کی بھی ایک حرکت یہی بیان کی گئی ہے، بعض خطباء و مقررین کی عادت ہوتی ہے کہ وہ دوران بیان ہاتھوں کو بار بار چلاتے و حرکت دیتے ہیں، یہ چیز خلاف سنت ہے، تو عصا کا ہاتھ میں ہونا سکون کی حالت قائم کرنے میں معین ہے۔

اب یہ عصا کون سے ہاتھ میں ہونا چاہئے۔ شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک دائیں ہاتھ میں، ورحنا بدہ کے نزدیک کسی ایک ہاتھ میں، پھر شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ بائیں ہاتھ کو منبر پر کٹارہ پر رکھتے تاکہ دوسرے ہاتھ بھی مشغول رہے، ورحنا بدہ یہ کہتے ہیں کہ تختہ رہے، دوسرے ہاتھ کو خواہ منبر کے کنارہ پر رکھے یا اس کا رخ رہے، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ نہ تصیل کی کوئی دلیل یا ثبوت حدیث میں نہیں ہے، یہ مذہب تو ہوئے جمہور و رحمہم خلاشہ کے۔ رحمہم مسئلہ منفعیہ کا، فقہاء حنفیہ کی بات اس سلسلہ میں میرے خیال میں محقق و منقح نہیں ہے، وہ حضرات یہ فرماتے ہیں کہ جس ملک کو مسلمانوں نے غنوة قتل کے ذریعہ فتح کیا ہو وہاں خطیب کو پانے کا متکناً علی سیف خطبہ دے، ورنہ تو اس کے بائیں ہاتھ میں ہونی پانے اور گویا اس میں شرہ ہے اس بات کی طرف کہ یہ ملک تو اس کے ذریعہ فتح ہوا ہے، سو اگر تم لوگ خدا خواستہ اسلام سے پھر گئے تو ہمارے ہاتھ میں یہ تلوار باقی ہے۔ کندی مرقی لفظح۔ اس پر علامہ طحاوی لکھتے ہیں کہ اس میں شرہ ہے اس بات کی طرف کہ مکاء علی عصا یا علی قوس مکروہ ہے، لیکن اس میں ابن امیر اخاق نے بحث کی ہے وہ یہ کہ ابو داؤد وغیرہ کی روایات سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں عصا یا قوس پر سکا فرماتے تھے، (پھر اس کو مکروہ یا خلاف سنت کہنا کیونکر صحیح ہے۔) (مدیر المنصوہ)

خطبہ میں برچھی کا سہارا لینا

﴿۱۳۶۱﴾ وَعَنْ عَطَاءٍ مَّرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَطَبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عِزَّتِهِ اعْتِمَادًا - (رواه الشافعی)

حوالہ مسند شافعی ۱۴۵، ۱، باب صلوة الجمعة، حدیث نمبر ۳۲۲۔

ترجمہ حضرت عطاء بن یدریس مرسلا روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم جب خطبہ رشتہ فرماتے تو اپنی برچھی کا پورا سہارا لیتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی برچھی کا سہارا لے کر بھی خطبہ

دیا ہے، معلوم ہو کہ یہ بھی جائز ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۵۵)

خطبہ میں کسی انسان کا سہارا لینا

﴿۱۳۶۲﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْتُ

الْصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ قَبْدًا

بِالْصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَامَ

مُنْكِئًا عَلَى بِلَالٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتْنَى عَلَيْهِ وَوَعِظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ

وَحَثَّهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَضَى إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِتَقْوَى

اللَّهِ وَوَعِظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ - (رواه النسائي)

حوالہ نسائی شریف ۱۷۸، ۱، باب قیام الامام فی الحصة متکا،

کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۱۵۷۴۔

ترجمہ حضرت چار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں عید کے دن نماز عید میں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک جماعت تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر اذان و اقامت کے خطبہ سے پہلے نماز شروع فرمائی، نماز سے فارغ ہو کر حضرت بدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سہارے رکھڑے ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں بدین کی حمد و ثنائیں کی، لوگوں کو نصیحت کی، ان کو آخرت کی یاد دلائی ان کو اللہ تعالیٰ کی طاعت پر بھار، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عورتوں کی طرف تشریف لے گئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت بدین رضی اللہ تعالیٰ بھی تھے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو اللہ سے ڈرنے کا حکم دیا، ورنہ ان کو نصیحت کی، ورنہ ان کو آخرت کی یاد دلائی۔

تشریح حدیث لباب سے معلوم ہو کہ خطیب دوران خطبہ کسی انسان کا سہارا نیز بھی خطبہ دے سکتا ہے۔

عید گاہ ایک راستہ سے جانا دوسرے سے واپس آنا

﴿۱۳۶۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَرَحَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ رَجَعَ فِي غَيْرِهِ۔ (رواه الترمذی والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱/۱۲۰، باب ماجاء فی خروج النبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی العید، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۵۳۱۔

دارمی: ۳۶۰، ۱، باب الرجوع من المصلی الح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۶۱۳۔

ترجمہ۔ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن جب نکلتے تو یک راتے سے چلتے تھے، ورنہ دوسرے راتے سے واپس آتے تھے۔

تشریح۔ عید گاہ جانے وروپس ہونے کے راتے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مختلف تھے، عام فقہاء کے نزدیک یہی سنت ہے، اس میں بہت سی حدیثیں ہیں جو ماقبل میں مذکور ہیں۔

بارش کی وجہ سے عید کی نماز مسجد میں پڑھنا

﴿۱۳۶۴﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ۔ (رواہ

ابوداؤد وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۶۴۰ / ۱ / ۱، باب من یصلی بالناس العید فی المسجد اذا کان یوم مطر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۱۶۰۔ ابن ماجہ شریف ۹۳۰، باب ما جاء فی صلوة العید اذا کان مطر، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۱۳۔

ترجمہ۔ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عید کے روز بارش ہو رہی تھی، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔

تشریح صل یہ ہے کہ عید کی نماز صبح، یعنی عید گاہ میں پڑھی جائے، "الا لعذر مثل المطر" جمہور علماء محدثان کا مذہب بھی یہی ہے، اس میں ماموران کی کائنات ہے، وہ فرماتے ہیں کہ عید میں بھی اصل یہی ہے کہ اس کو مسجد میں دیکھا جائے، اگر سب لوگ مسجد میں سما سکتے ہوں، وہ فرماتے ہیں کہ حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عید کی نماز کے لئے خروج الی المصلی ضیق مسجد کی وجہ سے تھا۔

لیکن مکہ مکرمہ کے ہر مسجد حرم اس سے متعلق ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دو مبارک سے مسجد حرم میں عیدین کی نماز ہوتی چلی آ رہی ہے، اسی پر تعامل ہے، اور اس کی عظمت کی بنا پر اس کو یہ خصوصیت حاصل ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔
(مرقاۃ ۲۵۶)

نماز عید الاضحیٰ میں تعجیل

﴿۱۳۶۵﴾ وَعَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَهُوَ بِنَجْرَانَ عَجِّلِ الْأَضْحَى وَأَتَعِبِ الْفِطْرَ وَذَكِّرِ النَّاسَ۔
(رواہ الشافعی)

حوالہ مسند الامام الشافعی ۱۵۲، ۱، باب صلوة العیدین، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۴۲۔

ترجمہ حضرت ابو الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن حزم کی طرف جو نجران میں مامور تھے، لکھا کہ

عید الاضحیٰ کی نماز جلد پڑھو، اور عید الفطر کی نماز تاخیر سے د کرو ورنہ گول کوہ عطا و نصحت کرو۔

تشریح عیدین کی نماز کا وقت رتقاء تس سے زور تک ہے، ورنہ نمازوں کو بول وقت میں د کرنا بہتر ہے، لیکن عید فطر کی نماز عید الاضحیٰ کی نماز سے قدرے تاخیر سے پڑھی جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی معمول بھی تھا، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی فرمان بھی جاری فرمایا تھا۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

عید کی نماز اگلے دن پڑھنا

﴿۱۳۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ مُوَيْدَةَ أُمِّ مَرْثَدَةَ عَنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَكْبًا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَالَ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُفْطَرُوا وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُسَلِّاهُمْ۔ (رواه

ابوداؤد والنسائی)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۶۴، ۱، باب اذا لم يخرج الامام للعیدین

یومہ یخرج الغد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۵۸-نسائی شریف ۱۷۱، ۱،

باب الحروح الی العیدین من الغد، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۱۵۵۶۔

ترجمہ حضرت یومیر بن اس نے اپنے چچوں سے جو کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ہیں، روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک وفد آیا، ورنہوں نے گویا کہ ان لوگوں نے کل گذشتہ عید کا پاندو یلھا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حکم دیا کہ روزہ کو فطر کریں، اور گلی صبح کو

اپنی عید گاہ پہنچیں۔

تشریح معلوم ہو کہ عید کی نماز رکعتی وجہ سے عید کے دن نہ پڑھی جائے تو اگلے روز اس کی قضاء کی جائے گی۔

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ

معلوم ہو کہ عید کی نماز کی قضاء ہے۔ ائمہ و رقوم سب کی فوت ہو جائے، عید الفطر کی صرف اگلے روز تک اور عید الضحیٰ کی یوم النحر کے آخری دن تک حنفیہ کا مذہب یہی ہے، جیسا کہ ہر یہ میں لکھا ہے اور ہذا میں بھی لکھنا حضرت شیخ نے حاشیہ ہذا میں لکھا ہے کہ امام طحاوی نے عید کی نماز کی قضاء صرف امام ابو یوسف کا مذہب نقل کیا ہے اور امام سادہ کی طرف یہ منسوب کیا ہے کہ وہ قضاء کے قائل نہیں ہیں، امام شوکانی نے امام احمد امام ابو حنیفہ و صاحبین کا مذہب مشروعیت قضاء لکھا ہے، درمیان قاری نے امام شافعی کے اس میں دو قول ذکر کئے ہیں لیکن روضہ المحتاجین ۲۲۶ میں لکھا ہے ”یسر قضا ہا ان خروح وقتہا“ اور علامہ شمری نے امام مالک کا مذہب عدم قضاء لکھا ہے اور یہی نو راطعہ سے بھی معلوم ہوتا ہے، خلاصہ یہ کہ محدثانہ کے نزدیک قضاء ہے اور مالکیہ کے یہاں نہیں۔

یہاں پر ایک مسئلہ اور ہے جس کے لئے امام بخاری نے ترجمہ قائم کیا ہے، ”باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین“ [کہ اگر کسی شہر میں عید کی نماز ہو چکی ہو اور ایک شخص اس میں شریک نہیں ہو سکا تو اس شخص کے حق میں بھی قضاء ہے یا نہیں، حضرت شیخ نے ترجمہ بخاری ۳/۲۰ میں لکھا ہے کہ مالکیہ کی اس میں پانچ روایات ہیں، راجح یہ ہے کہ ایسے شخص کے لئے قضاء عید مستحب ہے، منفرد، جماعت، یہی شافعیہ کے نزدیک بھی مشروع ہے، منفرد، ”وعند الحاملة یسر قضاها یومها قبل الرواں وبعده علی صفتہا“ اور حنفیہ کا

مسلک در مختار میں یہ لکھا ہے ”ولا یصلیہا وحدہ ان فاتت مع الامام“ (مرفقا ۲/۲۵۷)
(الدر المنضود)

﴿الفصل الثالث﴾

عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہیں

﴿۱۳۶۷﴾ وَعَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُمَا لَا يَكُونُ يَوْمُ
يَوْمِ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمِ الْأَضْحَى ثُمَّ سَأَلْتُهُ بِعَنِي عَطَاءٌ بَعْدَ جِبْنٍ عَنْ ذَلِكَ
فَأَخْبَرَنِي قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ
جِبْنٍ يَخْرُجُ الْإِمَامُ وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ وَلَا إِقَامَةً وَلَا نِدَاءً وَلَا شَيْءَ
لَا نِدَاءَ يَوْمَئِذٍ وَلَا إِقَامَةً۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۹۰ ، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۶۔

ترجمہ حضرت ابن جریج سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عطاء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ عید الفطر اور عید الاضحی کے دن ان نمازوں کے لئے اذان نہیں دی جاتی تھی، پھر میں نے حضرت عطاء سے یک مدت کے بعد اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ مجھے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ عید الفطر کے دن نماز عید کے لئے اذان نہیں ہے، نہ امام کے عید گاہ نکلنے کے وقت ورنہ نکلنے کے بعد، ورنہ تکبیر ہے، ورنہ نداء

ہے، اور نہ کچھ اور ہے، اس دن نہ نہا ہے، ورنہ قیامت ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں بہت زور دے کر اور تاکید کے ساتھ اس بات کو بیان کیا گیا ہے کہ عیدین کی نماز کے لئے اذان و قیامت یا کسی ورہم کا سن شروع نہیں ہے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور سے ہی پر عمل چلا رہا ہے۔

النداء: نداء سے بعض لوگوں نے عدن مر دلیا ہے، عید کے دن کسی اعلان کے ذریعہ بھی عید گاہ میں جمع نہیں کیا جائے گا، لیکن ماضی قارئین فرماتے ہیں کہ ”وینبغی ان یفسر النداء بالاداء لانه یستحب ان ینادی لها الصلوٰۃ جامعۃ بالاتفاق“ مطلب یہ ہے کہ یہاں نداء کے معنی اذان ہیں، کیونکہ عید کے دن عید کی نماز کے لئے اعلان مثلاً ”الصلوٰۃ جامعۃ“ پکارنا یا اتفاق مستحب ہے، دونوں طرح کے قول جمع کرنے کے لئے یہ کہا جائے گا کہ عدن کی ممانعت کا تحقق عید گاہ کے اندر عدن کرنے اور بالانتہام اعلان کرنے سے ہے، اور استحباب کا تحقق اس عدن سے ہے جو مسجد کے باہر ہو۔ (مرقاۃ ۲/۲۵۸)

نماز عیدین سے قبل خطبہ کی ممانعت

﴿۱۳۶۸﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْاَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِذَا صَلَّى صَلَاتَهُ قَامَ فَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِي مَضَلَّاهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ يَبْعَثُ ذِكْرَهُ لِلنَّاسِ أَوْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ بِغَيْرِ ذَلِكَ أَمَرَهُمْ بِهَا وَكَانَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا وَكَانَ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ النِّسَاءُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَلَمْ يَزَلْ

كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ مَرُوانُ بْنُ الْحَكَمِ فَقَرَجْتُ مَحَاصِرَ مَرُوانَ حَتَّى
 أَتَيْتُ الْمُضَلِّي فَإِذَا كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ قَدْ بَنَى مَنِيرًا مِنْ طِينٍ وَلَبِنٍ فَإِذَا
 مَرُوانُ يُنَازِعُنِي يَدُهُ كَأَنَّهُ يُحَرِّنِي نَحْوَ الْمَنِيرِ وَأَنَا أَجُرُّهُ نَحْوَ الصَّلَاةِ
 فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مِنْهُ قُلْتُ أَيْنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَا أَبَا سَعِيدٍ
 قَدْ تَرِكَ مَا تَعْلَمُ قُنْتُ كَلًّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْتُونِي بِعَيْبٍ مِمَّا أَعْلَمُ
 ثَلَاثَ مِرَارٍ ثُمَّ انْصَرَفَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ص ۲۹۰، ح ۱ کتاب صلوة العیدین،

حدیث نمبر ۸۸۹۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم عید صبحی ورمید غفر کے دن نکلتے تو بتہ نماز سے فرماتے، پھر
 جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو کھڑے ہوتے ورمیگوں کی طرف متوجہ ہوتے، جب کہ لوگ
 اپنی نماز کی جگہ بیٹھے رہتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شکر روانہ کرنے کی ضرورت
 ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورمیگوں کے سامنے اس کا تذکرہ فرماتے، اس کے علاوہ
 کوئی ضرورت ہوتی تو دووں کو اس کا حکم فرماتے، ورمیگوں کی ضرورت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے
 صدقہ برو، صدقہ رو، صدقہ رنے ورمیگوں کی ضرورت ہوتی تھی، اس
 کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے آتے، پھر یہی سادہ جاری رہا، یہاں
 تک کہ مروان بن الحکم مدینہ کا گورنر مقرر ہو، چنانچہ مروان کے ہاتھ میں ہاتھ ڈالے گئے،
 یہاں تک کہ وہ دونوں میدان گاہ بن گئے، تو پھر میری نگاہ منبر پر پڑی جس کو تیر بن صلت
 نے مٹی ورمیگوں سے بنایا تھا، پھر پھر مروان مجھے اپنے ہاتھ سے گھسیٹنے لگا، گویا کہ وہ
 مجھے منبر کی طرف کھینچ رہا ہے، ورمیگوں اس کو منبر کی طرف کھینچ رہا تھا، جب میں

نے اس کی جانب سے یہ صورت حال دیکھی تو میں نے کہا کہ نماز سے بتدارنے کا دستور کہاں چلا گیا، مروان ہو، بوسعیہ الجکڑ نہ سرو، جو چیز تمہارے علم میں ہے وہ چھوڑ دی گئی ہے، میں نے کہا کہ ہرگز نہیں، اس وقت کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جو چیز میرے علم میں ہے تم اس سے بہتر پیش نہیں کر سکتے ہو، یہ کلمات تین بار فرمائے، پھر وپس چلے آئے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر ورمید صبحی کا خطبہ نماز کے بعد دیتے تھے، یونکہ وگ صد نماز پڑھنے آتے ہیں، اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے نماز پڑھتے، پھر خطبہ دیتے، جمعہ میں بھی یہی معمول تھا، لیکن مدینہ میں ایک وقت پیش آ گیا، جس کا ذکر پیچھے گزر چکا ہے، اس وقت کے بعد سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ میں خطبہ نماز سے مقدم کر دیا، لیکن عیدین کا خطبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور مبارک میں اپنی اصل پر رہا، پھر خلفاء راشدین کے دور میں بھی یہی صورت حال برقرار رہی، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں ان کے گورنر مروان بن حکم نے خطبہ کو مقدم کر دیا، لوگوں نے اس صورت حال پر ناگواری کا اظہار کیا، یونکہ یہ چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ور خلفاء راشدین کی سنت کے خلاف تھی، حدیث باب میں حضرت بوسعیہ خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ناگواری کا ذکر ہے، انہوں نے صاف طور پر یہ سمجھ دیا کہ یہ چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور اور خلفاء راشدین کے دور میں تھی اس کو تبدیل کرنا ورس کو بہتر سمجھنا قطعاً غلط ہے، چنانچہ نبیؐ کو یا اللہ کی کوشش کا نتیجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت اپنی اصل شکل پر باقی ہے، اور امت کا اس پر تعالٰیٰ چلا آ رہا ہے۔

مروان کے بارے میں یہ ہے کہ وہ اپنے خطبہ میں مل بیت علی رضی اللہ عنہ و اصحاب

علی رضی اللہ عنہم پر تعریض اور ان کی مذمت کرتا تھا، اس نے بہت سے لوگ اس کا خطبہ بغیر سنے اٹھ جایا کرتے تھے، جب اس نے یہ دیکھا تو پھر دوسری حرکت یہ کی کہ خطبہ کو نماز پر مقدم کر دیا، کیونکہ بغیر نماز کے لوگ واپس نہیں ہو سکتے تھے، اس نے مجبوراً ان کو خطبہ سنانا پڑتا تھا۔

اول من قدم الخطبة تقديم خطبة کے بارے میں امام ترمذی صفحہ نمبر ۷۰ میں فرماتے ہیں ”يقال اول من خطب قبل العيد مروان“ اس پر کوکب میں لکھا ہے یعنی بیت و سدہ و رندہ مروان سے پہلے خطبہ کی تقدیم عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کر چکے ہیں، لیکن ان کی تقدیم کا منشاء چھوڑتے ہوئے یہ کہ ان کے زمانہ تک مسلمانوں کی بہت کثرت ہو گئی تھی۔ خیر تک عید گاہ ہو چکے تھے ہی رہتے تھے تو انہوں نے اس خیال سے کہ لوگوں کی نماز عید فیت نہ ہو، نماز کو خطبہ سے مؤخر فرمایا تھا، وراس پر اس زمانہ کے صحابہ یا تابعین میں سے کسی نے انکار نہیں فرمایا، لہذا ان کا یہ فعل فعل حسن ہوا۔

حضرت شہینہ نے حاشیہ کوکب میں لکھا ہے کہ عدمہ سیوطی نے تاریخ خلفاء میں تقدیم الخطبہ علی الصلوٰۃ کو روایت عثمان سے شارحین نے، نیز یہ بھی کہا گیا ہے: ”اول من قدم الخطبة علی الصلوٰۃ معاویہ“ جیسے مصنف عبد رزق کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے، لیکن بعض محدثین میں مائل قاری بھی ہیں، (کما فی البدل) نے لکھا ہے کہ حضرت عثمان یا معاویہ رضی اللہ عنہم کی جانب تقدیم خطبہ کی نسبت غلط ہے، اس نے حدیث، باب میں تصریح ہے کہ مروان سے پہلے یہ کسی نے نہیں کیا، چنانچہ بخاری کی روایت صفحہ ۱۳۱ میں ہے ”فقال ابو سعید فلم يرل الناس عمی ذلک حتی خرجت مع مروان الخ“ اسی طرح بخاری شریف کی ایک دوسری روایت میں ہے، بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”شهدت العيد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و ابی بکر و عمرو و عثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة“ (بخاری شریف ۱۳۱، ۱، باب

الخطۃ بعد العید) کی طرح مددہ عینق بھی یہی فرمات ہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اس کی نسبت درست نہیں ہے۔ (مدد المنفوذ)



باب الاصحیة

قربانی کا بیان

رقم الحدیث ۱۳۶۹ تا ۱۳۹۱ ر

باب الاضحية

٣٥٠

الرفيق الفصيح ٩

عید الاضحی کے اہم اعمال میں سے ایک قربانی بھی ہے، اس سے ”باب العیدین“ کے بعد قربانی پر مستقل باب قائم کرنا مناسب سمجھا گیا۔

حیثیت قربانی

اس بات پر جماع ہے کہ قربانی ایک انتہائی پسندیدہ و مقبول عمل ہے، حدیث میں ہے کہ نحر وہ دن قربانی حق تعالیٰ کے ہاں حب و محبت ہے، قربانی کے احسان پر متفق ہونے کے بعد نماز میں ختاف ہو ہے، کہ یہ قربانی واجب بھی ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ ثلاثہ سے یہ منتقون ہے کہ قربانی سنت ہے، بن رشد نے بدیہ الکھتہ میں تصریح کی ہے کہ امام مالک و شافعی کے نزدیک قربانی سنن مؤکدہ میں سے ہے، امام مالک سے ایک روایت وجوب کی بھی ہے۔

امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک قربانی واجب ہے، امام ابو یوسف کی بھی ایک روایت اسی طرح ہے، امام ابو یوسف کی دوسری روایت یہ ہے کہ قربانی سنت ہے، امام طحاوی نے حنفیہ کے ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی تعبیر اس طرح کی ہے کہ قربانی امام صاحب کے قول کے مطابق واجب ہے، اور صاحبین کے قول کے مطابق سنت مؤکدہ ہے۔

دلائل وجوب قربانی

حنفیہ نے قربانی کے وجوب پر بہت سے دلائل پیش کئے ہیں ان میں سے چند حسب ذیل ہیں۔

(۱) قرآن کریم کی آیت مبارکہ ”فصل لربک و اسحر“ اس سورۃ میں حق تعالیٰ شانہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نعمت کوثر دینے کی بشارت دی ہے،

پھر اس کے شریعہ میں، چیزوں کا مفرمایا ہے ”صل“ یعنی نماز پڑھو، وروہ سے
 ”انحر“ اس آیت میں نحر کی کئی تفسیریں سف سے منقول ہیں ان میں سے ایک تفسیر
 ترجمان القرآن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و بعض دیگر سلف سے
 مروی ہے، ان حضرت نے ”نحر“ کی تفسیر قربانی سے کی ہے، مثلاً حضرت ابن
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک روایت کے مفقذ یہ ہیں ”عن ابن عباس رضی
 اللہ تعالیٰ عنہما فصل لربک وانحر قال الصلوة المكتوبة والنحر
 النسک والدبح والاصحی۔“ (جام البیان: ۳۲۶، ۳۰، سورة
 الکوثر) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کی اس تفسیر کے مطابق اس
 آیت میں قربانی کا مرہو ورامر کا صل مقتضی وجوب ہے، اس لئے قربانی واجب
 ہو، قرآن کریم کے مرکا صل مقتضی تو یہ ہوتا ہے کہ وہ مامور پر فرض ہو لیکن یہاں
 چونکہ نحر کی تفسیر میں مختلف سف کی وجہ سے اس کی دلالت میں ظہیت آگئی ہے، اس
 لئے اس سے صرف وجوب ہی ثابت ہوگا۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ”قال رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من کان له سعة ولم یضح فلا یقرین مصلانا“
 (ابن ماجہ شریف ۲۲۶، کبر العمال ۸۶، ۵) [جس شخص کے پاس قربانی
 کرنے کی گنجائش ہو وروہ قربانی نہ کرے تو یہ شخص ہمارے عید گاہ کے قریب بھی نہ
 جائے۔] اس حدیث شریف کی تخریج ابن ماجہ ورحکم وغیرہ نے کی ہے، حاکم نے
 اس کی تصحیح بھی کی ہے۔ اس حدیث میں وسعت ہونے کے باوجود قربانی نہ کرنے
 وے پر سخت وعید بیان کی گئی ہے، یہاں تک فرمایا کہ یہ شخص مسلمانوں کی عید گاہ
 میں آنے کے حق نہیں۔ ظاہر ہے یہی سخت وعید ترک وجوب پر ہی ہو سکتی ہے،

ترک سنت یا ترک مستحب پر ایسی وعید نہیں ہوتی، اس حدیث سے ایک ذوقربانی کا وجوب ثابت ہو، دوسرے یہ معلوم ہو کہ قربانی ہر شخص پر واجب نہیں بلکہ وجوب ضحیہ کے لئے چھ شرط ہیں، ان میں سے بعض شرط آئندہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد ”من کالہ سعة“ سے مستنبط کی گئی ہیں۔

یہ حدیث صحیح و رقابل استدلال ہے، لیکن بعض حضرات نے اس کی سند پر کچھ کلام کیا ہے، ان کے مفصل جوابات مطبوعات میں دے دیئے گئے ہیں، یہاں اختصاراً ان کا ذکر کیا جاتا ہے، اس حدیث کی سند پر ایک اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ اس میں ایک رووی عبد اللہ بن عیاش ہیں ورنہ ضعیف ہیں، لیکن یہ اعتراض صحیح نہیں، اس لئے کہ ان کی تضعیف بھی کی گئی ہے، ائمہ یہ متفق علیہ ضعیف نہیں ہیں۔ امام مسلم نے ان کی روایات متابعت و مشاہدہ میں ذکر کی ہیں، یہ درجہ حسن سے کم کے رووی نہیں۔

دوسرا اعتراض اس کی سند پر یہ کیا گیا ہے کہ عبد اللہ بن عیاش کے بعض ارشادوں سے یہ حدیث موقوفہ نقل کرتے ہیں، یعنی اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پناہ ارشاد قرار دیتے ہیں، ورنہ بعض محدثین نے موقوف روایت ہی کو صحیح قرار دیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ کسی حدیث کے رفع و وقف میں روایات مختلف ہوں ورنہ دونوں طرف روایت تھیں تو رفع کو زیادہ ثقہ سمجھتے ہوئے قبول کر لیا جاتا ہے۔ مرفوع حدیث کو قبول کر لینے سے موقوف روایات کا ترک لازم نہیں آتا، اس لئے کہ ممکن ہے کہ یہ بات اس صحابی نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہو، بعد میں کبھی یہ بات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت کر کے بیان فرمادیتے ہوں، اور کبھی اس حدیث کے مطابق اپنے فتویٰ کے طور پر۔ یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ حدیث موقوف ہی ہے تب بھی ہمارے لئے مضرت نہیں، اس لئے کہ یہ موقوف بھی مرفوع ہی کے حکم میں ہوگی، کیونکہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر اس طرح وعید بیان کرنا در

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا منصب ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ وعید بیان کی ہے یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سن رہی کی ہوگی۔

(۳) فیصل ثارث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے ”اقام رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالمدينة عشر سنين يصحى“ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد قربانی پر موعظت کی ہے، آنحضرت کی موعظت میل وچوب ہے، اس لئے کہ اس کا ترک جائز ہوتا تو زندگی میں کم از کم ایک مرتبہ قربانی جو زکے سے ترک کرتے۔

(۴) صحاح ستہ کی بہت سی حدیث میں یہ مضمون آ رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک مرتبہ بعض لوگوں نے مدینہ منورہ کے اندر عید کی نماز سے پہلے ہی قربانی اُڑو اس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ”من كان ذبح قبل ان يصلي فليذبح مكانها اخرى ومن لم يذبح فليذبح باسم الله“ (مسلم شریف ۱۵۳/۲، باب وقتها، کتاب الاضاحی) یہ غلط فیصل ثارث میں حضرت جناب ابن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی متفق علیہ روایت کے ہیں، اس میں ایک تو نماز عید سے پہلے قربانی کرنے والوں کو صیغہ مر کے ساتھ دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا، ر قربانی واجب نہ ہوتی تو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم نہ دیتے، پھر ان لوگوں کو ذبح ضحیہ کا مرفرمایا، جنہوں نے عید سے پہلے قربانی نہیں کی، ورنہ مر کا صل مقتضی وجوب ہے، اس سے ثابت ہو کہ قربانی واجب ہے۔

ابن حزم نے حدیث کے پہلے حصہ سے استدلال پر یہ عترض کیا ہے کہ ابن کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید ضحیہ کا حکم اس کے وجوب کی وجہ سے نہیں دیا، بلکہ

اس وجہ سے دیا ہے کہ نفل عبادت بھی شروع کرنے سے وجب ہو جاتی ہے، اعتداء مسنون میں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ نفل عبادت شروع کرنے سے تب وجب ہوتی ہے جب کہ اس کو اس کے وقت مشروع میں شروع کیا جائے، یہی وجہ ہے کہ رکوعی شخص یوم نحر کا روزہ رکھ رہا ہو تو روزه کی قضاء وجب نہیں ہوگی، یہاں بھی یہی ہے، اس سے کہ شہر میں رہنے والے کے لئے نماز عید سے پہلے قربانی کا وقت مشروع نہیں ہوتا، نیز یہ بات نص حدیث سے ثابت ہے کہ جس کو دوبارہ قربانی کا حکم دیا ہے وہ قبل الصلوۃ قربانی کی وجہ سے۔ شرع فی اضحیۃ نہیں بنے تھے۔

”لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَ فَأَمَّا هُوَ شَاةٌ لَحْمٌ عَجَبٌ لَا هَلْهَ لَيْسَتْ مِنَ السَّكِّ فِي شَيْءٍ“ (بخاری شریف ۱/۱۳۲، حدیث نمبر ۹۶۸۰)

ذبح وٹ کی قربانی کو کہتے ہیں۔

ذبح چھوٹے جانور کی قربانی کو کہتے ہیں۔ (وجز ۹، ۲۲۳، مرقاة ۲/۲۶۰)

(اشرف توضیح)

﴿الفصل الاول﴾

قربانی کا مسنون طریقہ

﴿۱۳۶۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَبَيْنِ ذَنَحَهُمَا يَدَيْهِ وَسَمَّى وَكَبَّرَ قَالَ رَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى سِفَاحِهِمَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۸۳۴، ۲، باب وضع القدم علی صفح

الدبیحة، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۵۴۴۹۔ مسلم شریف ۱۵۵، ۲، باب استحباب الاضحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۶۶۔

حل لغات املحی، مختلف رنگ کے چت کبرے۔ اقربین، سینک والے۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو چت کبرے سینک و رمینڈھے اپنے ہاتھوں سے ذبح فرمائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذبح کرتے وقت تمیہ و تکبیر پڑھی، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قربانی کرتے وقت اپنا پاؤں جانوروں کے پیادوں پر رکھتے ہیں، اور ”بسم اللہ واللہ اکبر“ پڑھتے ہیں۔

تشریح صحیحی رسول للہ ﷺ بکبشیں قربانی کا جانور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے، جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی کا جانور خود اپنے ہاتھ سے ذبح فرمایا، لیکن یہ حکم اس وقت ہے جب کہ ذبح کرنے کے آداب سے اچھی طرح واقف ہو، ورنہ ذبح کے آداب سے واقف نہ ہو تو دوسرے سے بھی قربانی کرنا جائز ہے، لیکن قربانی کے وقت موجود ہونا بہتر ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۶۰، التعلیق ۲۱۶)

وسمی و کمر ذبح کرتے وقت سم اللہ پڑھنا حنفیہ کے نزدیک شرط ہے، اور تکبیر تمام حضرات کے نزدیک مستحب ہے، نیز ”بسم اللہ اللہ اکبر“ کہنا افضل ہے۔ جمہور کے نزدیک ذبح کے وقت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھنا مکروہ ہے، جب کہ امام شافعی کے نزدیک مستنون ہے۔ قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو بائیں سروٹ اٹھایا جائے تاکہ اس کا سر ذبح کرنے والے کے بائیں طرف ہو جائے ورنہ ذبح کرنے والا اس کے سر کو بائیں ہاتھ سے دبا کر دائیں ہاتھ سے بھولت ذبح کرے، ورنہ ذبح کرنے والا جانور

کے ایک جانب قدم بھی رکھتا کہ چاند کی روح جہد نکال جائے۔ (مرقاۃ ۲۶۰)

ایضاً

﴿۱۳۷۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ بَطْلًا فَيُضَحَّى بِهِ قِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ قِي سَوَادٍ قَائِمًا بِهِ لِيُضَحِّيَ بِهِ قَالَ يَا عَائِشَةُ هَلُمِّي الْمُدِيَّةَ ثُمَّ قَالَ اشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضْحَعَهُ ثُمَّ أَنْحَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ ضَحَّى بِهِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۵۶، ۲، باب استحباب الاصحیۃ، کتاب

الاصحاحی، حدیث نمبر ۱۹۶۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دنبہ، نے کا حکم کیا، جو سینک، رہو، جو سیاہی میں چلتا ہو، سیاہی میں بیٹھتا ہو، ورسپاہی میں دیکھتا ہو، چنچہ سیاہی دنبہ، یا گیا تاکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی قربانی کریں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عائشہ! چھری لے کر آؤ، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ چھری کو پتھر پر تیز کرو، میں نے چھری تیز کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چھری و وردنبہ کو پتھر، پھر اس کو لٹایا اور دُح کرنے کا ارادہ کیا، تو یہ پڑھا ”بسم اللہ“ اللہ کے نام سے دُح کرتا ہوں، اے اللہ اس قربانی کو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے، آپ محمد کی طرف سے ورامت محمد

کی طرف سے قبول فرمائیے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ذبح کی قربانی کی۔
تشریح ذبح کی قربانی تو یک ہی کی طرف سے ہوتی ہے۔ بہت سے کا ذاب
 سب کو ہو سکتا ہے۔

اقرن سیندر۔

یطاء فی سواد جو سیاہی میں چھ، مطلب یہ ہے کہ اس کے پیر سیاہ ہوں۔
 یرک فی سواد [سیاہی میں بیٹھے] مطلب یہ ہے کہ سکا پیٹ سیاہ ہو۔
 سیاہ پیٹ والا۔

ینظر فی سواد جو سیاہی میں دیکھے، مطلب یہ ہے کہ اس کی آنکھیں سیاہ
 ہوں، سیاہ آنکھوں۔ (المعنی ۲۱۶)

اس حدیث شریف سے یہ پتہ چلتا ہے کہ عموماً چاند کی قربانی افضل ہے، چنانچہ فقہاء
 نے لکھا ہے کہ جس چاند کا گوشت عموماً ورچھ ہو اس چاند کی قربانی کرنا افضل ہے۔ (شامی
 زیر ۹۴۶۶)

چھری کوتیز کرنا

اشحب یلہ لحجبر اس حدیث شریف سے معہم ہو کہ چاند کو کوتیز چھری سے
 ذبح کرنا چاہئے، چنانچہ مسم شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ تمہیں اپنی چھری کو تیز کر لینا
 پانا ہے، نیز چاند کے رانے چھری تیز کرنا مکروہ ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک آدمی کو چاند کے رانے چھری تیز کرتے ہوئے دیکھا تو اس کو آپ نے
 درہ سے مارا، اسی طرح ایک چاند کو دوسرے چاند کے رانے ذبح کرنا بھی مکروہ ہے۔
 (مرقۃ ۲۲۶۱)

امت کی طرف سے قربانی کرنا

اللہم تقل من محمد و آل محمد من حدیث تریف سے
 بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جانور کی ہی قربانی فرمائی،
 اور اس جانور میں اپنی آس و تمام مت کو شریک کیا، جب کہ حقیقت یہ ہے کہ یہ رویت منہج
 ہے، دراصل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو دنبہ قربان کئے تھے، ایک اپنی طرف
 سے و جب قربانی کی تھی، دوسری قربانی کا ثواب مت و اپنی آس کو پہنچایا تھا۔
 (بذل ۵۳۹، جون معبود ۵۰ ۳)

ایک بکری کی قربانی کئی افراد کی طرف سے

سوال کیا ایک دنبہ یا ایک بکری کی قربانی کئی فرد کی طرف سے کافی ہو سکتی ہے؟
جواب۔ حنفیہ کے نزدیک نہ و بکرے کی قربانی میں کئی افراد کی شرکت نہیں ہو سکتی ہے،
 ایک دنبہ و ایک بکرہ ایک شخص ہی کی طرف سے کافی ہوگا، جہاں تک حدیث باب کا
 تعلق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تمام لوگوں کی طرف سے قربانی کرنا مقصود
 نہیں ہے، بلکہ ثواب پہنچنا مقصود ہے، یہ پھر یہ کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۶۱، عدۃ سنن ۲۱۱، ۱۷)

فائدہ: (۱)۔ قربانی کا جانور دوسرے سے خرید و نا درست ہے۔

(۲)۔ افضل اور اعلیٰ جانور کی قربان کرنا افضل ہے۔

(۳)۔ سینگوں والا، سیاہ پیرو، سیاہ پیٹ والا، سیاہ آنکھ والا، میٹھا، بہتر ہوتا ہے۔

(۴)۔ تیز چھری سے ذبح کرنا افضل ہے۔

- (۵) دوسرے شخص سے چھری تیز رو سکتے ہیں۔
- (۶) شوہر اپنی بیوی سے بھی خدمت لے سکتا ہے، اس سے چھری وغیرہ بھی تیز کر سکتا ہے۔
- (۷) بچے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے۔
- (۸) چھوٹے جانور کو گٹھار ذبح کرنا افضل ہے۔
- (۹) ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنا پابغ ہے۔
- (۱۰) ذبح کے وقت قبولیت کی دعا کرنا پابغ ہے۔
- (۱۱) ایک مینڈھ یا بکری کے ٹوب میں متعدد فرد کو شریک کر سکتے ہیں۔
- (۱۲) بکری یا بکری کے ٹوب میں شریک کر سکتے ہیں۔
- (۱۳) جو حضرت بھی پید نہیں ہوئے، بعد میں پید ہونے والوں کو بھی شریک کر سکتے ہیں۔ چونکہ مت میں قیمت تک پید ہونے والے تمام افراد شامل ہیں۔
- (۱۴) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، مت پر شفقت ب نہایت کاظم ہوا۔
- (۱۵) صاحب استطاعت حضرت کو پابغ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے بھی قربانی کا ہتمام کریں۔

قربانی کے جانور کی عمر

﴿۱۳۷۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُبِينَةً إِلَّا أَنْ يَعْصَرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً مِنَ الضَّأْنِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۵۵ ۲، باب سن الاضحیہ، کتاب

الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۶۳۔

ترجمہ حضرت چار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم سالی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ قربانی میں تم صرف ”مسنہ“ چا نور ذبح کرو، البتہ اگر مسنہ نہ پاؤ تو چم دنہ یا بھیڑ کا ”جدعہ“ ذبح کرو۔

تشریح اس حدیث شریف کا مطلب سمجھنے کے لئے پہلے فقہاء کی ایک اصطلاح سمجھنا ہوگا، وروہ یہ ہے کہ صافقت میں ”مسنہ“ سے بکرے ورنہ میں وہ چا نور مراد ہوتا ہے جو ایک سال کا ہو گیا ہو، گائے ورنہ میں وغیرہ میں وہ چا نور مراد ہوتا ہے جس کے دو سال پورے ہو گئے ہوں، اونٹ میں وہ چا نور مراد ہوتا ہے جس کے پانچ سال پورے ہو گئے ہوں۔ اور ”جدعہ“ دنہ یا بھیڑ کا وہ بچہ کہتا ہے جس کی عمر چھ مہینے پوری ہو گئی ہو، اس بات کو سمجھنے کے بعد اب حدیث کا مطلب سمجھئے، حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا چانوروں میں مسنہ کی قربانی ضروری ہے، بٹ بھیڑ ورنہ میں ”جدعہ“ یعنی چھ مہینے کے بچے کی بھی قربانی کی جاسکتی ہے۔

لاتذبحو الا مسنة آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث شریف میں ارشاد فرمایا ہے کہ مسنہ چا نور ہی قربانی کرو، یعنی اس چا نور کی قربانی کرو، جو عمر در ہو، ورنہ در چا نور اس وقت کہہ جاتا ہے، جب اس کے دو دھ کے دنت نونے کی عمر ہو جاتی ہے، عربی میں اس کو ”نسی“ کہتے ہیں، یعنی وہ چا نور جس کے آگے کے دنت نونے ہوں، کس چا نور کو نب مسنہ کہہ جائے گا، اس کی وضاحت گذشتہ طور میں ہو چکی ہے۔

جدعۃ من الضار حدیث شریف کے اس جزاء کا حاصل یہ ہے کہ دنہ یا چم دنہ یا کس کا ہونے پر مسنہ ہوتا ہے، لیکن اس کے مسنہ ہونے سے پہلے جبہ وہ

”جذعہ“ یعنی چھوہ یا اس سے کچھ زائد ہو، اس کی قربانی کی جا سکتی ہے، لیکن اس کے لئے قید یہ ہے کہ وہ بھیڑا یا موٹا تازہ ہو، اگر اس بھڑکی بھیڑوں میں چھوڑ دیا جائے تو دوسروں سے چھوٹا محسوس نہ ہو، یہاں پر یہ بات بھی سمجھ لینا چاہئے کہ بکری کے چھ مہینے یا اس سے کچھ زائد مدت کے بچہ کی قربانی درست نہیں ہے، بکری کے تئوں تو یک سال کا ہونا ضروری ہے، عربی میں لفظ ”غنم“ جنس ہے، اس کے تحت دو قسمیں ہیں (۱) معز، بکری۔ (۲) ائمان، بھیڑ۔ ابن حادیث میں ”عنما حدعا“ کا تذکرہ آیا ہے اور اس کی قربانی کو درست بتایا گیا ہے، وہاں بھیڑ ہی مراد ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے ”عن ابی کباش قال حلت عما حدعا الی المدینة فکسدت علی فلکیت اباهریرة فسألته فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول نعم او سمعت الاضحیۃ الحدع من الضان فقال فانتہمہ الناس“ (ترمذی شریف ۲۷۶، ۱، باب فی الحدع من الضان فی الاضاحی) [بوکباش کہتے ہیں کہ میں چھوہ کے دو بچے کی غرض سے مدینہ منورہ سے آیا، لوگوں نے ان کو خریدنے میں کوئی دلچسپی نہیں دی، میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مدقت کر کے ایک سال سے کم عمر کے دنبوں کی قربانی کے جواز کی بابت دریافت کی تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ چھوہ کا بھیڑ بہترین قربانی ہے، یہ حدیث ابن ابی شیبہ میں ہے جو نو رکوع خریدنے کے لئے ٹوٹ پڑے۔] (تعلیق ۲/۱۶۸، ۱۶۷، مرتبہ ۲۶۱، جز ۳۳، ۹)

بکری کے بچہ کی قربانی

﴿۱۳۷۲﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى ضَحَائِنِهِ
ضَحَايَا قَبِيضٍ غَنَرْدَةً قَدْ كَرِهَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ ضَحَّ بِهَ أَنْتَ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابَنِي جَذَعٌ قَالَ ضَحَّ بِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۸۳۳، ۲، باب صحیۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۵۳۴۰۔ مسلم شریف ۱۵۴، ۲،
باب فی الاضحیۃ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۶۵۔

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے کاؤ قربانی کی بکریاں حضرت صبرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
میں تقسیم کرنے کیلئے دیں، چھ ماہ کا ایک بکری کا بچہ رہ گیا، حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
اس کاؤ کو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ اس کی قربانی تم کرو۔ ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں ”قلت یا رسول اللہ
الخ“ میں نے عرض کیا ہے اللہ کے رسول اسی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے حصہ میں تو ”جذعہ“
چھ ماہ کا بچہ آیا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم اس کی قربانی کرو۔

تشریح فقہی حنود باقی بچہ رہ گیا، گزشتہ حدیث کے تحت ہے کہ
”غنم“ جنس ہے، جس کی ایک صنف ”معوز“ یعنی بکری ہے اور دوسری صنف ”صان“ یعنی
دنبہ ہے، بکر یہاں دنبہ کا ”عتود“ یعنی بچہ مراد لیا جائے تب تو کوئی مسئلہ رہا ہی نہیں، اس
لئے کہ مردنبہ کا بچہ موٹا تازہ ہے ورنہ اس بھر سے کم ہے تو بھی قربانی درست ہے، لیکن اگر
یہاں ”عسم“ سے بکری اور ”عتود“ سے بکری کا بچہ مراد ہو تب یہ کہا جائے گا کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو رخصت عطا کی ہے وہ ان صحابی کے ساتھ خاص ہے، عام لوگوں

کے لئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان یہی ہے کہ ”لا تدبحوا الا مسنة“
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت برہ کے ماموں کو بھی بکری کے بچہ کی قربانی کی
 اجازت دی تھی، اور صرح کر دی تھی کہ دوسرے کے لئے بکری کے بچہ کی قربانی جائز نہیں
 ہے، ترمذی شریف میں وہ روایت ہے جس کا ایک ٹکڑیوں ہے ”فقال يا رسول الله!
 عدی عناق لمن هبى خیر من شاتی لحم افادبحها قال نعم رھو خیر
 سیکتک ولا تحری حدعة بعدک“ (ترمذی شریف ۱۲۷۷) حضرت
 برہ کے ماموں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میرے پاس بکری کا ایک بچہ ہے جو گھر
 کے دودھ سے پالا ہے، وہ گوشت کی دو بکریوں سے بہتر ہے، کیا میں اس کی قربانی کر سکتا ہوں،
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کر سکتے ہو، ورنہ تم باری دونوں قربانیوں میں
 سے بہتر ہے، ورنہ ہمارے بعد کسی کے لئے ”حدعہ“ (یعنی ایک ماہ سے کم عمر کی بکری) کی
 قربانی جائز نہیں ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۶۳)

عید گاہ میں قربانی

﴿۱۳۷۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيُحَرِّقُ بِالْمُصَلَّى۔ (رواہ

البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۳۴۱، باب لحر والدبح يوم الحرة

بالمصلى، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۸۴۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں نحر یا ذبح کیا کرتے تھے۔

تشریح قربانی کا جو نور عید گاہ میں ذبح کرنا یا نحر کرنا زیادہ بہتر ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا، اس میں بہت سی مصیبتیں و رہمت سے فوائد ہیں، اب گھر میں قربانی کا رونا ہے یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معمول کے خلاف ہے، اسی وجہ سے حضرت شاہوں و محدث دہلوی نے فرمایا ہے کہ بعد کے زمانہ میں جو گھروں میں قربانی کا رونا ہو ہے وہ مرحدث ہے۔ لیکن شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زریا صاحب نور اللہ مرقدہ نے فرمایا ہے کہ آج کل کے حالات کے اعتبار سے بالخصوص ہندوستان میں گھروں ہی میں قربانی بہتر ہے۔ ذبح و نحر میں فرق و رہاقی تفصیل کتاب العیدین میں گذر چکی۔

عید گاہ میں قربانی کے فوائد

- (۱) قربانی شعرا اسلام میں سے ہے اس کے لئے ظہر و جمع میں کرنا ہی بہتر ہے۔
- (۲) لوگ ذبح کا طریقہ اور مسائل سیکھ سکتے ہیں۔
- (۳) فقر، و ضرورت مندوں کو گوشت تقسیم کرنے میں سہولت ہے۔
- (۴) ذبح کرنے میں گوشت بنانے میں احباب مدد بھی کر سکتے ہیں۔
- (۵) ذبح کے فوراً بعد چٹنی، روئے وغیرہ کسی خادم وغیرہ کے ذریعہ تیزی سے ہر پہنچ سکتے ہیں، تاکہ ہر پہنچنے تک وہ تیار ہو جائیں، و گھر جاتے ہی قربانی کا گوشت کھا سکیں۔

قربانی کے جانور میں شرکت

﴿۱۳۷۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

عباس کما مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی سفر فحصر الاضحی
فاشترکوا فی البقرة سبعة وفي العير عشرة“ (ترمذی شریف ۱/۲۷۶)،
باب فی الاشتراک فی الاضحیہ [حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے۔ ہم ایک سفر میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اس سفر
میں عید الاضحی کا دن آ گیا تو گائے میں ہم سات آدمی شریک ہوئے، ورنہ میں دس
آدمی شریک ہوئے۔]

اس حدیث کا جمہور کی طرف سے ایک جو بڑا پہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اس
لئے کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں ہے۔ ”عدمہ مظہر“ نے اس حدیث کو باہون حدیث سے
منسوخ قرار دیا ہے، اس کے علاوہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ روایت موقوف ہے،
لہذا یہ روایت جمہور کی روایت صحیحہ کے معارض نہیں ہو سکتی۔ (مرقاۃ ۳۱۴، ۳۲۱، ۵۶۱)

عشرۃ ذی الحجہ میں بال ناخون تراشنا

﴿۱۳۷۵﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ
بَعْضُكُمْ أَنْ يُضَجِّيَ فَلَا يَمَسَّ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا
يَأْخُذُ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ
وَأَرَادَ أَنْ يُضَجِّيَ فَلَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲/۱۶۰، باب بھی من دخل علیہ عشر دی

الحجۃ وهو يريد التصحیۃ ان یاخذ من شعره، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۷۔

حدیث شریف سے معلوم ہو کہ قیام مدینہ کے دس سہ عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی بھی قربانی ترک نہیں فرمائی، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مواظبت فرمانا واجب کی دلیل ہے۔

(۲) عن اسی ہدیۃ رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له سعة ولم يصح فلا يقربن مصلا (ابن ماجہ شریف ۲۲۶۰، حاکم للمستدرک ۲۵۸) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ استطاعت کے باوجود جو شخص قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے۔] اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی نہ کرنے والے پر وعید فرمائی ہے، اور وعید ترک واجب پر ہوتی ہے، معلوم ہو کہ قربانی واجب ہے۔

شواہد کا مذهب: شوافع وغیرہ کے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے، وجب نہیں ہے۔
دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، حدیث باب میں قربانی کو ردہ سے مطلقاً یا کیا ہے، ورتقیق باب ردہ وجوب کے منافی ہے، اسی طرح یہ حضرات ان حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں ”اصحیۃ“ کے ساتھ سنت کا لفظ آیا ہے۔

جواب: ردہ کا تعلق سنت وروجوب دونوں سے ہو سکتا ہے، جیسے کہ فرمان نبوی ہے ”من اراد الجمعة فليغتسل“ یہ نہیں ہے کہ جمود جس کا جی چاہے پڑھے، اور جس کا جی نہ چاہے نہ پڑھے بلکہ جمود تو فرض ہے، لیکن ردہ کا لفظ استعمال ہو، ہے، اسی طرح ”سنت“ کا لفظ بعض اوقات واجب کے ساتھ استعمال ہو ہے، جیسے ختمہ کرنے کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنت فرمایا ہے، حالانکہ ختمہ رانہ واجب ہے، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض اوقات ”ضرعیۃ“

کے لئے سنت کا لفظ استعمال کیا ہے، بین قربانی واجب ہے۔

ارادہ کا لفظ استعمال کرنے کی وجہ

سوال جب قربانی واجب ہے تو حدیث باب میں لفظ ”رَد“ استعمال کرنے میں کیا خصلت ہے؟

جواب بعض روایت آدمی پر قربانی واجب نہیں ہوتی، بین وہ قربانی کا ردہ دیتا ہے۔
ن فر د کو بھی گلے حکم کے تحت دخل رکھے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
رادہ کا لفظ استعمال فرمایا، اس لفظ کے استعمال کرنے سے صاحب حیثیت لوگوں پر
قربانی کے وجوب کی نفی نہیں ہوتی ہے۔ (تعلیق ۲، ۱۶۸، مرقاۃ ۲/۲۶۲)
(بذل ۵۲۹ ۵۳۱ ۹)

عشرۃ ذی الحجہ میں بال ناخن نہ ترشوانا

مام یوسفیہ کے نزدیک یہ حکم سنبالی ہے، ہند کر کسی کو زیر ناف اور ناخن وغیرہ
تراشے ہوئے پائیں ان گزر گئے ہوں تو عشرۃ ذی الحجہ میں اس کے لئے ان کو کاٹنا ضروری
ہے۔ کیونکہ پائیں دن سے زیادہ زیر ناف کے ہوں اور ناخن نہ کاٹنا مکروہ تحریمی ہے، ایسی
صورت میں یک مستحب کام کیلئے مکروہ تحریمی کا ارتکاب درست نہیں ہے۔ (بذل ۵۳۷، ۹،
۱۶۱، سنن ۲۷۱، ۱۷۱، ۱۷۲، ۲۳۸، ۹، مرقاۃ ۲/۲۶۳)

مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ کے معنی

سوال حدیث باب میں ”بشرہ“ کا لفظ آیا ہے، ”بشرہ“ کے معنی کھال کے آتے

ہیں، بائیں ترشونا تو سمجھ میں آتا ہے، مین کھس کے ترشونے ورنہ یم میں اس کے نہ ترشونے کا حکم دینا اس کا مطلب سمجھ میں نہیں آتا ہے، یہی صورت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ممانعت یوں فرمائی ہے۔

جواب یہاں ”بشرۃ“ سے کھس و ریجز مر نہیں ہے، بلکہ اس سے ناخن مر ہے، جیسا کہ اس حدیث شریف کے تحت دوسری روایت میں اس کی صحت بھی ہے کہ ”لَا يَقْلَمَنَّ ظْفُرًا“ عشرۃ ذی الحجہ میں ناخن نہ ترشونے چاہئیں، اس کے آگے کلمات ہیں ”لَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرَةٍ وَلَا مِنْ أَطْفَارَةٍ“ قربانی کا رودہ رنے والے اپنے ہاں و ناخن نہ کٹوئیں۔ (تعلیق ۲/۱۶۹)

عشرۃ ذی الحجہ کی اہمیت

﴿۱۳۷۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيْهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ قَلَمٌ يَرْجِعُ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ۔ (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۳۲۱، باب فصل العمل فی ایام التشریق، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۹۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ کو نیا یہ معنی عشرہ ذی حجہ میں عمل صالح جتنا زیادہ محبوب ہے دیرِ یام میں اتنا نہیں ہے، صحیحہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے رستے میں جہاد بھی نہیں“۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جہاد بھی نہیں، مگر وہ شخص جو اپنی جان و مال کو رجبہ کے لئے نکالے اور ان میں سے کچھ بھی واپس نہ لے کر نہیں دے۔

تشریح عشرہ ذی حجہ میں گئے اعمال خیر دیرِ یام میں کئے گئے اس طرح کے اعمال خیر سے ثواب میں بڑھے ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر ان یام میں پڑھی جانے والی نمازوں کا ثواب دیرِ دنوں میں پڑھی گئی نمازوں سے زیادہ ہوگا، اس طرح ان یام کے روزے دیرِ یام کے روزوں سے افضل ہیں۔

الایام العشر: تمام یام میں سب سے افضل عشرہ ذی حجہ کے دن ہیں۔ ان میں نماز، روزہ، قربانی، حج، اللہ کی راہ میں خرچ کرنا اور سچیں دیرِ تمام بنیادی عبادتیں سب کی سب پائی جاتی ہیں۔

عشرہ ذی الحجہ اور رمضان المبارک

سوال کیا عشرہ ذی حجہ رمضان مبارک کے یام سے بھی بہتر ہے؟

جواب رمضان المبارک کے یام کی فضیلت بہت بڑھی ہوئی ہے، اس میں نفل کا ثواب فرض کے ثواب کے برابر و فرض کا ثواب سترگن ہو جاتا ہے۔ اس سے رمضان کے دنوں کا دیرِ دنوں سے کوئی مقابلہ نہیں ہے، یہاں عشرہ ذی الحجہ کے یام کی فضیلت درحقیقت ”یام رمضان“ کے استثناء کے ساتھ ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۶۴)

اعمال عشرہ ذی الحجہ اور جہاد

ولا الجہاد فی سبیل اللہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس موقع پر جہاد کے بارے میں اس نئے سوچ کی کہ ”عشرہ ذی حجہ“ میں حج کی دینی بھی ہوتی ہے، اب جو شخص حج میں مشغول ہوگا، وہ جہاد تو نہیں کر رہا ہوگا۔ ہند حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سوچا کہ ان یم کے عمل سے جہاد افضل ہے یا نہیں؟ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ ان یم کے عمل جہاد سے افضل ہیں۔ بہت جہاد کی ایک صورت ہے جو ان یم کے عمل سے بھی افضل ہے، وروہ صورت یہ ہے کہ مجاہد اپنے مال اور ہاں کی قربانی بیش رکے رہے شہر پر نہ دھوپاے۔ (مرقاۃ ۲۶۴)

اعمال عشرہ ذی الحجہ

بعض لوگ سنت ہیں کہ ان یم کی دیگر یم سے فضیلت ان عمل سے وابستہ ہے، جو عمل ان یم کے ساتھ مخصوص ہیں، وروہ دو عمل ہیں۔ (۱) تکبیر۔ (۲) غلی روزے۔ تکبیر کے دو درجے ہیں (۱) وجوب یہ تو ۹ روزی حجہ کی فجر سے ۱۳ روزی الحجہ کی عصر تک ہے۔ (۲) مندوب۔ ایم عشرہ میں کثرت سے ٹھٹھے پیٹتے چتے پھرتے تکبیر پڑھنا بہت مستحسن ہے۔ عشرہ ذی الحجہ میں روزے ۹ رات رات تک ہیں۔ عشر کہنا جبر و تغلیب کے طور پر ہے۔ ان یم میں روزہ کی بڑی فضیلت ہے، حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن کا روزہ ایک سال کے روزوں کے برابر ہے، وریک رات کا قیام لیلۃ القدر کے قیام کے برابر ہے۔ تو بحدیث کا حاصل یہ ہو گیا کہ ان یم کے خصوصی اعمال یعنی تکبیرات اور روزہ دیگر یم کے تمام فضیلتوں سے افضل ہیں۔ یہی صورت میں صحابہ کرام

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ہاں کا حاصل یہ ہوگا کہ کیا یہ عمل جہاد سے بھی افضل ہیں؟
اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ ہے ہاں یہ عمل جہاد سے بھی
افضل ہیں، مگر جس شخص نے شہادت کا درجہ پایا، اس کا جہاد ان عمل سے افضل ہے۔
(معارف السنن ۴/۵، مرتقاۃ ۲۶۸، قبل فصل ثانی) (تحفۃ المصنف)

﴿الفصل الثانی﴾

خصی کی قربانی

﴿۱۳۷۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُوئَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَواتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ - (رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه والدارمي) وَقِي رِوَايَةٌ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ ذَبَحَ يَدَيْهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِي -

حوالہ: مسند احمد ۳/۳۷۵، ابوداؤد شریف ۲/۳۸۶، باب

ما يستحب من الضحايا، کتاب الضحايا، حدیث نمبر ۲۷۹۵-ابن ماجه

شریف ۲۲۵، باب اصاحی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۳۱۲۱-۵۱۲۱ دارمی ۳۱۰/۱، باب السنة فی الاضحیۃ، کتاب الاضحیۃ، ترمذی شریف ۲۷۸، باب کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۱۵۲۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقرعید کے دن دو سینگوں در، چستبرے، خسی، دنبے ذبح کئے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا منہ قبلہ کی طرف کیا، اور یہ دعا پڑھی ”اسی وجہت وحشی الخ“ میں چارٹکس ذبح کی طرف رتا ہوں جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا، دریں مالیکہ میں ہر اچھ کی مدت پہ ہوں، جو مکسو تھے، دریں مشرکوں میں سے نہیں ہوں، بٹک میری نماز و میری قربانی و میر جینہ و میر مرنا خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، جو سارے جہان کا مالک و پروردگار ہے، اے اللہ ایہ قربانی آپ ہی کے فضل سے ہے، اور آپ ہی کی رضا کے لئے ہے، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے درسن کی امت کی طرف سے قبول فرمائیے، پھر ”بسم اللہ اللہ اکبر“ فرما۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذبح فرمایا۔ (حمد، بودود، بن ماجہ، درمی) ایک روایت احمد، بودود، و ترمذی نے نقل کی ہے، جس میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں سے ذبح کیا، و ارشاد فرمایا ”بسم اللہ اللہ اکبر“ اے اللہ ایہ قربانی میری طرف سے ہے، و میرے اس امت کی طرف سے جو قربانی نہ رکھا ہو۔

تشریح: جنس ہل سم نے خسی جانور کی قربانی کو مکرہ فرمایا ہے، اس لئے کہ اس کے اعضاء کے نہ رکھی آگئی، لیکن صحیح یہ ہے کہ خسی جانور کی قربانی مکروہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ خسی ہونے کی وجہ سے گوشت عمدہ ہو جاتا ہے، نیز جب اس کی قربانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمائی ہے تو وہ مکروہ کیے ہوسکتی ہے؟ سی نے بعض حضرات نے خصی جانور کی قربانی کو بہتر قرار دیا ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۶۳، تعلیق ۲/۱۶۹)

وما انا من لمشرکین کا حاصل یہ ہے کہ میں تمام ادیان باطلہ سے دور رہ کر خالص توحید ہی کی طرف راغب ہوں اور پروردگار کے مدد وہ کسی دوسرے کی طرف التفات بھی نہیں کرتا اور ہر طرح کے شرک جلی اور خفی سے ہارکا یہ دہریوں۔ (مرقاۃ ۲/۲۶۳)

باقی تفصیل اس حدیث پاک سے متعلق ماقبل میں گذر چکی۔

میت کی طرف سے قربانی

﴿۱۳۷۸﴾ وَعَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُضَجِّجِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْسَانِي أَنْ أُضَجِّجِي عَنْهُ فَإِنَّا أُضَجِّجِي عَنْهُ۔ (رواہ ابو داؤد) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲/۳۸۵، باب الاضحیۃ عن المیت، کتاب الصحایا، حدیث نمبر ۲۷۹۰۔ ترمذی شریف ۲/۲۷۵، باب ماجاء فی الاضحیۃ عن المیت، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۴۹۵۔

ترجمہ: حضرت حنش سے روایت ہے کہ میں نے حضرت سی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو بے ذبح رت دیکھا میں نے ان سے کہا کہ یہ کیا ہے؟ حضرت سی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت رسوں پر مسمیٰ بدسیہ و سلم نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے قربانی کی روں، ہند میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

طرف سے قربانی کرتا ہوں، (بود و د) ترمذی نے بھی اس طرح کی رویت نقل کی ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول اپنی حیات طیبہ میں یہ رہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو دنے ذبح فرماتے تھے۔ حدیث باب میں حضرت علی رحمہ اللہ وجہ کے دو دنے ذبح کرنے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دو دنے ذبح کئے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنی حیات میں یہی معمول تھا، یہ پھر یہ مطلب ہے کہ ایک دنہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی طرف سے ذبح کیا ورنہ آپ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ذبح کیا۔ معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے قربانی سنا درست ہے۔

میت کی طرف سے قربانی کا مطلب یہ ہے کہ میت کو ثوب پہنچے، حضرت عبداللہ بن مبارک کا قول ہے کہ میت کے یصں ثوب کے لئے جو قربانی کی گئی ہو اس کا تمام گوشت صدقہ کرنا پڑتا ہے، جب کہ عمر رجبہ کے روز، ایک عام قربانی کے گوشت کی طرح اس میں سے بھی اپنے سنتوں میں لیا جاسکتا ہے، غیر مقدس میت کی طرف سے قربانی کو بڑ نہیں سمجھتے۔ دعویٰ تو اہل حدیث ہونے کا ورنہ عمل حدیث کے خلاف، تقلید کو شرک کہتے ہیں، اور خود اپنے بڑوں کی تقلید میں اتنے متشدد ہیں کہ حدیث پاک کی مخالفت کی بھی پروا نہیں کرتے۔ حضرت علی رحمہ اللہ وجہ ہمیشہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے قربانی کرتے رہے، اور یہاں تک کہہ دیا کہ ”فلا ادعہ ابدالاً“ میں اس کو کبھی نہیں چھوڑوں گا، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اپنی حیات میں اپنی میت کی طرف سے قربانی کرتے رہے، اور امت میں زندہ و مردہ سب ہی ہیں۔ (عون مہجود ۵۰، ۳، تعلیق ۲/۱۷۰، مرقاۃ ۲/۲۶۵)

کس جانور کی قربانی جائز نہیں

﴿۱۳۷۹﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأَذُنَ وَأَنْ لَا نُضْجِيَ بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مُدَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا غَرْقَاءَ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ) وَأَتَتْهُتْ رِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأَذُنَ۔

حوالہ ابوداؤد شریف ۳۸۸، ۲، باب ما یکرہ من الصحایا، کتاب الاضحایا، حدیث نمبر ۸۴۰۴۔ ترمذی شریف ۱/۲۷۵، باب ما یکرہ من الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۱۴۹۸۔ نسائی شریف ۲/۱۸۰، باب المقابله، کتاب الصحایا، حدیث نمبر ۴۳۸۴۔ دارمی: ۲/۱۰۶، باب ما لا یحوز فی الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۱۹۵۴۔ ابن ماجہ شریف: ۲۲۷، باب ما یکرہ ان یضحی بہ، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۳۱۴۳۔

ترجمہ۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم سلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانور کی آنکھوں و رکان خوب اچھی طرح دیکھ لیں، ورنہ جانور کی قربانی نہ کریں جس کا کان گلی جانب سے یا پچھلی جانب سے کٹا ہو، ہو، ورنہ جانور کی قربانی کریں جس کے کان لمبائی میں چرے ہوئے ہوں، اور گواہی میں پھٹے ہوئے ہوں۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ) ابن ماجہ نے یہ روایت ”الاذن“ تک ذکر کی ہے۔

تشریح مضرب یہ ہے کہ قربانی کے جانور میں آنکھ و رکان کو چھٹی طرح دیکھ لیا جائے کہ اس میں عیب کثیر تو نہیں ہے، جو جانور اندھایا کاٹا ہے اس کی قربانی درست نہیں ہے، اسی طرح جس جانور کے پیدگی کان نہیں ہیں یا اس کا نصف سے زائد کان کٹا ہوا ہے تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔

”مقابلہ“ سے مراد وہ جانور ہے جس کے آگے سے کان کٹا ہوا ہو، اور بقیہ لٹکتا ہو، رہ گیا ہو۔

”خرقاء“ سے مراد وہ جانور ہے کہ جس کے کان کو چوڑائی میں کاٹا گیا ہو، یا جس کے کان میں گول سوراخ کیا گیا ہو۔

علامہ مظہری فرماتے ہیں کہ جس بکری کا کان تھوڑا بھی کٹا ہو ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ ورنہ امام شافعی کا مذہب ہے، وروہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں مطلق ہے۔

امام بو حنیفہ کے نزدیک اگر نصف سے کم کان کٹا ہو ہو تو اس کی قربانی جائز ہے، امام صاحب کی دلیل حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے ”قال قتادة سمعت ابن کلب قال سمعت عليا يقول بهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عصباء القرون والاذن فان قتادة فقت لسعيد بن المسيب ما عصباء الاذن قال اذا كان النصف او اكثر من ذلك مقطوعا“ (طحاوی شریف ۲/۲۷۱، کتاب الصيد والذبائح) اس حدیث شریف میں واضح طور پر عصباء الاذن یعنی نصف یا اس سے زائد کان کٹے ہوئے جانور کی قربانی سے منع فرمایا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر نصف سے کم کان کٹا ہو ہو تو اس کی قربانی جائز ہے، امام شافعی کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے صحت ہوئی ہے کہ

نصف یا اس سے زائد کان کٹے ہوئے جانور کی قربانی درست نہیں۔ تو حدیث باب میں بھی مقابلہ و مدابره سے وہ جانور مراد ہوگا کہ جس کا نصف یا اس سے زائد کان کٹا ہو، ہوتا کہ دونوں حدیث میں تعرض بھی نہ رہے ورنہ دونوں میں تطبیق ہو جائے یا کہ حدیث باب میں جو نہیں ہے اس سے مراد نہیں تزیہی ہے۔ (مرقۃ ۲۲۶۵، تعلق ۲۱۷۰)

ایضاً

﴿۱۳۸۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنْ يُضْحِيَ بِأَعْضَابِ الْقُرُونِ وَالْأَذْنِ (رواه ابن ماجه)

حوالہ ابن ماجہ شریف ۲۲۷، باب ما یکرہ ان یضحی بہ، کتاب

الاصاحی، حدیث نمبر ۱۳۸۵۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سینگ ٹوٹے ورنہ کان کٹے جانور کی قربانی کرنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح اس حدیث شریف کا اصل یہ ہے کہ جس جانور میں عیب کثیر ہو، مثلاً کان نصف سے زائد کٹا ہے، یا جس کے سینگ جڑ سے ٹوٹے ہوں تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔

”اعضاب القرون“ سے مراد وہ جانور ہے جس کے سینگ اس طرح جڑ سے ٹوٹ گئے ہوں کہ اس کا گودا نظر آتا ہو۔

اور ”اعصاب الاذن“ سے مراد وہ جانور ہے جس کے کان کا نصف یا اس سے زائد حصہ کٹا ہو۔ (تعلق ۲۱۷۰)

ایضاً

﴿۱۳۸۱﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الضَّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا الْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ ظِلْعُهَا وَالْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ غُورُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقَى۔ (رواه مالك واحمد والترمذی وابوداؤد والتسائی وابن ماجه والدارمی)

حوالہ: مؤطا امام مالک ۱/۸۷، باب ما یسہی عنہ من الضحایا، کتاب الضحایا، مسند احمد ۴/۲۸۹، ابوداؤد شریف ۲/۳۸۷، باب ما یکرہ من الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث نمبر ۲۸۰۲۔ ترمذی شریف ۱/۲۷۵، باب مالایجوز من الاضحی، کتاب الضحایا، حدیث نمبر ۴۸۱۔ ابن ماجہ شریف ۲/۲۷، باب ما یکرہ ان یشحی بہ، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۳۱۴۴۔ دارمی ۲/۱۰۵، باب مالایجوز فی الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۱۹۴۹۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کون سا جانور قربانی کے لائق نہیں ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کے ذریعہ شارہ نرت ہوئے فرمایا کہ چار طرح کے جانور:

(۱) وہ بٹڑا جانور جس کا ٹنگڑا پن ظاہر ہو۔

(۲) وہ کانا چا نور جس کا کانا پن خوب و ضح ہو۔

(۳) وہ بیمار چا نور جس کی بیماری نمایاں ہو۔

(۴) یہ دید چا نور جس کی نیروں میں گود نہ ہو۔

تشریح اس حدیث شریف میں چار طرح کے عیب و — چا نور کی قربانی کی

ممانعت کا تذکرہ ہے۔

(۱) ایسا لنگڑا چا نور جو تین پیروں سے چلتا ہو۔ چوتھی زمین پر رکھتا ہی نہ ہو۔ یا پاؤں

زمین پر رکھتا ہو مگر اس سے چل نہ پاتا ہو تو یہ وضو لنگڑا چا نور ہے۔

(۲) وہ چا نور نہ ہایا کانا ہو۔ یعنی ایک آنکھ کی تہائی یا اس سے زائد روشنی چلی گئی ہو تو

اس کی قربانی درست نہیں ہے یہ وضو کانا چا نور ہے۔

(۳) بہت بیمار چا نور۔ بیماری کے سبب گھاس وغیرہ نہ کھاتا ہو تو اس کی قربانی درست

نہیں ہے، یہ نمایاں طور پر بیمار ہے۔

(۴) یہاں چا نور جس کی ہڈیوں میں گود نہ ہو ورنہ اس کی ہڈی پر کھڑ نہ ہو پاتا ہو، اس

چا نور کی بھی قربانی جائز نہیں ہے۔ (العلیق ۷۰/۱۷۱، ۲۱۷، ۲۲۶، ۲۲۶)

قربانی کا پسندیدہ چا نور

﴿۱۳۸۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضَحِّي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَجَبِلَ يُنْتَظَرُ فِي سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ۔ (رواه الترمذی)

وَابُودَاؤُدُ وَالتَّنْسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

وَابُودَاؤُدُ وَالتَّنْسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

حوالہ: ابو داؤد شریف ۳۸۶۰، باب ما یستحب من الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث نمبر ۲۷۹۶۔ ترمذی شریف ۱/۲۷۵، باب ما جاء یستحب من الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۱۴۹۶۔ نسائی شریف: ۲/۱۸۱، باب الکبش، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۴۴۰۲۔ ابن ماجہ شریف: ۲۲۶، باب ما یستحب من الاضحی، حدیث نمبر: ۳۱۲۸۔

ترجمہ حضرت یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی میں یہ دنبہ ذبح کیا جو سینک، رتھ، خنسی کیا ہوا نہ تھا، سیاہی میں دیکھتا تھا، سیاہی میں کھاتا تھا، سیاہی میں چلتا تھا۔

تشریح اس حدیث شریف میں ایک پند یہ ہے کہ دنبہ کا تذکرہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی قربانی فرمائی، اس دنبہ کا منہ پیچ، ورا نکھوں کے درود کا حلقہ سیاہ تھا، باقی بدن سفید تھا۔ اس خوبصورت، بے عیب، قربانہ جانور کی قربانی مستحب ہے۔

فحاصل نرجہ نور، یعنی خنسی نہ کیا گیا ہو، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر خنسی کی ہو دنبہ ذبح کیا، جبکہ دیگر حدیث میں ”محو حوئیں“ کا لفظ کثرت سے آیا ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ دو دنبے ذبح فرمائے جو خنسی کئے ہوئے تھے، صل بات یہ ہے کہ موقع متعدد ہیں، بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خنسی کئے ہوئے جانور کی قربانی فرمائی ہے، در کبھی بغیر خنسی کئے ہوئے جانور کی قربانی کی ہے، دونوں صورتیں درست ہیں، بہتہ خنسی ردینے سے گوشت عمدہ ہو جاتا ہے، اور رائحہ سر یہہ زائل ہو جاتی ہے، اس لئے کثر علماء اس کو بہتر قرار دیتے ہیں۔

ینظر فی سواد سیاہی میں، کھینے سے مراد یہ ہے کہ جانور کی آنکھوں کے ارد گرد سیاہی تھی۔

یا کل فی سواد سیاہی میں کھانے سے مراد یہ ہے کہ منہ کا رنگ بھی سیاہ تھا۔
 یمشی فی سواد سیاہی میں چلنے سے مراد یہ ہے کہ جانور کے پیر بھی
 سیاہ تھے۔ (التعلیق ۲/۱۷۱، مرقاة ۲/۲۶۲)

جذع کی قربانی

﴿۱۳۸۳﴾ وَعَنْ مُحَاشِعٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْحَذَّاعَ يُرَقِّى مِثْلَ يَوْمِي مِنْهُ الشَّيْءُ۔ (رواه ابو داؤد والنسائی وابن ماجه)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲۳۸۷، باب مايجوز من السن في الضحايا، كتاب الضحايا، حديث نمبر ۲۷۹۹۔ نسائی شریف ۲/۱۸۱، باب المسنة والحذعة، كتاب الضحايا، حديث نمبر ۴۳۹۵۔ ابن ماجه شریف ۲۲۷۰، باب مايجزئ من الاضاحي، كتاب الاضاحي، حديث نمبر ۳۱۳۱۔

ترجمہ: حضرت مجاشع رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ قبیلہ نسیم سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جذع اس میں کفایت کرتا ہے جس میں شگی کافی ہو۔

تشریح: تفصیل پہلے گزر چکی ہے کہ ”مسہ“ سے مراد بکرے ورنہ میں وہ جانور ہے جو یک سال کا ہو چکا ہو، ورنہ بچنس میں جو دو سال کا ہو چکا ہو، ورنہ میں جو پانچ سال کا ہو چکا ہو، جو جانور مسنہ نہ ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے، لیکن ذبہ مسہ ہونے سے

پہلے جبکہ جذعہ ہو اس کی قربانی جائز ہے۔ جب کہ وہ فرہ ہو، اس حدیث شریف میں بھی یہی منقول ہے، ہتہ یہاں ”مسنہ“ کے بجائے ”ثنی“ ہے، بزچہ اور کیلئے ثنی اور مادہ کیلئے ”ثنیہ“ کا غلط متعین ہوتا ہے، معنی اس کے وہی ہیں جو مسنہ کے ہیں اور حاصل حدیث یہی ہے کہ ذنبہ اگرچہ ایک سال پورے ہونے پر ”ثنی“ ہوتا ہے، لیکن اس کے ثنی ہونے سے پہلے جب کہ ”جذعہ“ یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو اس کی قربانی جائز ہے۔ (الطریق ۲۱۷، مرتبہ ۲۲۶)

بھیڑ کے بچہ کی قربانی

﴿۱۳۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُعَمَّتِ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۷۶، باب ماجاء فی الجذع من الضان، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۸۹۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ بھیڑ کا جذعہ یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زیادہ کا بچہ بہترین قربانی ہے۔

تشریح الجذع من الضان قربانی کے چاروں کا جون و رسم ہونا ضروری ہے، لیکن ذنبہ اگرچہ چھ ماہ یا اس سے کچھ زیادہ ہے اور ایک سال کے بچوں کے جتنا نظر آتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”من الضان“

اور اونٹ سب میں سات حصہ و شریک ہو سکتے ہیں، جمہور کی دلیل حضرت چار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے، جو فصل وں میں بخورہ مسم و یو، و دندر چلی ہے۔ "ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال النقرة عن سعة والحرور عن سعة" ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی زیر بحث حدیث جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، یہ ثابت ہی نہیں ہے بلکہ یہ حضرت صحیحہ پر مرم رضی اللہ عنہما نے اپنے اجتہاد سے لیا تھا۔ (تعلیق ۴۱۷، مرقۃ ۲۲۷) (شرف توفیق)

قربانی کا ثواب

﴿۱۳۸۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النُّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَأَنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَطْلَاقِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَبْعَ بِالْأَرْضِ فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

حوالہ ترمذی شریف ۲۷۵، ۱ باب ما جاء في فصل الاضحیہ،

کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۱۴۳۹۔ ابن ماجہ شریف ۲۲۶، باب ثواب الاضحیہ، کتاب الاضحی، حدیث نمبر ۱۳۲۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "کہ کوئی بندہ قربانی کے دن کوئی بھی یہ عمل نہیں کرتا جو اللہ تعالیٰ کو خون بہانے سے زیادہ محبوب ہو، بدشبہ قربانی قیامت کے دن اپنے سینگوں بالوں

”ورکھوں کے ہاتھ آئے، وریبہ شبہ قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول ہو جاتا ہے، ہند تم لوگ خوش رہو سے قربانی کرو۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں قربانی کی تین فضیلتیں مذکور ہیں۔

(۱) قربانی کے دنوں میں اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے پسندیدہ عمل قربانی سمنا ہے۔

(۲) قربانی کا جو رجمیہ قربان کیا جائے گا وہی جو نورقی مت کے دن، رحمت بلند

مرنے کے سے قربانی کرنے والے کو مل جائے گا۔ قربانی کے چاہنے والے کا کوئی بھی عضو

ضائع نہ ہوگا، حتیٰ کہ دنیا کے ندرسیں وغیرہ کو بیکار سمجھ جاتا ہے، قیمت کے دن

قربانی کا چورن سب چیزوں کے ہاتھ آئے گا، ورنہ سب چیزیں قربانی نہ

وہ اس کے لئے نافع ثابت ہوگی۔

(۳) قربانی کا چور قربان ہوتا ہی مددگار قبول فرماتے ہیں، یعنی اس پر ثواب

عنایت فرماتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں قربانی

مرنے والوں کو اس بات کی تاکید بھی فرمائی ہے کہ قربانی خوشیوں سے مرو، یعنی اس کو

وجہ مت سمجھو، کیونکہ قربانی ضائع نہیں ہوتی، بلکہ اس کا شیر جزو ثواب ملتا ہے۔

(تعلق ۱۷۴۱ مرقۃ ۲۴۶۷)

عشرہ ذی الحجہ کی عبادت کا ثواب

﴿١٣٨٤﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ

يُنْعِدْلَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يُعَدِّلُ صِيَامَ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ

﴿الفصل الثالث﴾

عید کی نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت

﴿۱۳۸۸﴾ وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعُدْ أَنْ صَلَّى وَقَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ اضْحَى قَدْ ذُبِحَ قَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَا، ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ - (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱۳۲، ۱، باب کلام الامام والناس فی

خطبة العید، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۷۵، مسلم شریف ۱۵۳، ۲، باب وقتها، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۲۰۔

ترجمہ حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں قربانی کے دن عید الاضحیٰ کی نماز کے لئے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز د کرنے سے فارغ ہونے و رسم پھیرنے کے بعد خطبے کے لئے بڑھے بھی نہیں تھے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانچ ان قربانیوں

کا گوشت دیا جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ذبح کی جا چکی تھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا و فریاد کہ جس نے نماز پڑھنے سے پہلے یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا و فریاد کہ جس نے ہمارے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کی ہے تو اس کو پاپ ہے کہ وہ اس کی جگہ دوسرا چار ذبح کرے۔ " ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی کے دن نماز پڑھی، پھر خطبہ دیا، قربانی فرمائی، اور رشا و فریاد کہ جس شخص نے نماز سے پہلے قربانی کی ہے وہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے، ورنہ جس نے بھی قربانی نہیں کی ہے اس کو پاپ ہے وہ اللہ کے نام کے ساتھ چار ذبح کرے۔

تشریح جہاں عید صبح کی نماز ہوتی ہے وہاں نماز عید سے قبل قربانی چار نہیں ہے، البتہ جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی وہاں صبح صادق کے بعد قربانی کرنا درست ہے، لہذا اگر کسی نے نماز عید سے قبل قربانی کر دی تو اس کی قربانی نہیں ہوگی، بلکہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرنا اس کے فم و واجب ہے۔ (شمی زریہ ۲۶۰/۲۶۱، ۹)

قربانی کے ایام

﴿۱۳۸۹﴾ وَعَنْ نَافِعِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى - (رواه مالك) وَقَالَ بَلَّغْنِي عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلَهُ -

حوالہ: مؤطا امام مالک ۱۸۸، باب الاضحیۃ عما فی بطن

المرأۃ، کتاب الضحایۃ، حدیث نمبر ۱۲۰۔

ترجمہ حضرت ناف سے روایت ہے کہ ب شک حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن کے بعد قربانی کے دو دن ہیں۔ (موط امام مالک) امام مالک نے کہا کہ حضرت علی بن یوسف سے سی طرح کی روایت مجھے پہونچی ہے۔

تشریح قربانی کے یام تین دن ہیں، پہلے دن دسویں ذی الحجہ یعنی بقرعید کا دن، دوسرا گیارہ ذی الحجہ، تیسرا بارہ ذی الحجہ، چنانچہ امام یوسف حنفیہ امام مالک امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک قربانی کے تین دن ہیں، اور ۱۲ ذی الحجہ کے غروب کے بعد قربانی کا دن ختم ہو جاتا ہے، ائمہ ثلاثہ کی دلیل یہی حدیث شریف ہے، جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قربانی کے چار دن ہیں، اور ۱۳ ذی الحجہ کے غروب تک قربانی کرنا جائز ہے، ان کی دلیل حدیث شریف "ایام الشریق کلھا ذبیح" (مس الکتوبی ۳۹۲، کسر العمال ۶-۱۰/۵، [ایام شریق سب کے سب قربانی کے دن ہیں، ورتیرہ ذی الحجہ یا مشریق میں داخل ہے، لہذا تیرہ ذی الحجہ کو بھی قربانی درست ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے، اس لئے کہ اس کی سند میں معاویہ بن یحییٰ ہے، جس کو سانی، بن مدینی وریحی بن معین نے ضعیف کہا ہے، لہذا اس حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے، نیز شوافع کا اس پوری حدیث پر عمل نہیں ہے، کیونکہ یا مشریق تو نویں ذی الحجہ سے تیرہ ذی الحجہ تک کل پانچ دن ہیں، اس حدیث کی رو سے شوافع کو پانچ دن قربانی کرنا پڑے، جب کہ وہ بھی پانچ روز کے قائل نہیں ہیں، لہذا اس حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (مرقاة ۲۶۸، ۲۷۸، التعلیق ۲/۱۷۲)

قربانی کا وجوب

﴿۱۳۹۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَامَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ مِائَتَيْنِ
يُضَحِّي - (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۲۷۷، ۱، باب الدلیل علی ان الاضحیۃ
سنۃ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۵۰۷۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم
صلی اللہ علیہ وسلم دس سال مدینہ منورہ میں مقیم رہے، وہ ہر سال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے قربانی کی۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قیوم مدینہ کی دس سالہ طویل مدت
میں کبھی بھی قربانی ترک نہیں کی، یہ اس لیے کہ قربانی واجب ہے اس کے کثیر
ائمہ قربانی کے وجوب کے قائل ہیں، قربانی کا وجوب اس بات سے بھی سمجھ میں آتا ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا ”من كان له سعة ولم
يضح فلا يقربن مصلانا“ (اس ماجہ شریف ۲۲۶) [جو شخص نجاش کے باوجود
قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔] (مرقاۃ ۲۲۶۹)

قربانی کیا ہے؟

﴿۱۳۹۱﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا
هَذِهِ الْأَضَاحِي قَالَ سَنَةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا بِهَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ قَالُوا فَالضُّوْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ!

قَالَ بِكُلِّ شُعْرَةٍ مِّنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ۔ (رواہ احمد وابن ماجہ)

حوالہ: مسند احمد ۳۶۸۰، ابن ماجہ شریف ۲۲۶، باب ثواب

الاضحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۳۱۲۔

ترجمہ حضرت زید بن رقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ارم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے دریافت کیا کہ ”اے اللہ کے رسول! قربانی کیا ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”رشا فرمایا“ کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔ ”حضرات صحابہ ررم رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”اے اللہ کے رسول! ہمارے لئے اس میں کیا ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”رشا فرمایا کہ ”ہر بال کے بدلہ ایک نیکی ہے۔“ حضرت صحابہ ررم رضی اللہ عنہم نے دریافت کیا کہ ”اے اللہ کے رسول! ورون میں؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”رشا فرمایا ”ون والے جانور میں بھی ہر بال کے بدلہ ایک نیکی ہے۔“

تشریح اس حدیث شریف سے قربانی کا ثبوت اور اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں قربانی کی اہمیت خوب چھکی طرح معلوم ہو رہی ہے، قربانی کرنے والے کو قربانی کے جانور کے برابر ایک بال کے بدلہ ایک نیکی ملے گی۔ دلکھ فصل اللہ یوتیہ من یشاء (التعلیق: ۲۱۷۲)

ماہدہ الاضحی؟ حضرت صحابہ ررم رضون اللہ تعالیٰ عنہم جمعین کے قربانی کے حوالہ سے سول کرنے کا مقصد یہ تھا کہ قربانی کیوں کی جاتی ہے؟ جانور ذبح کیا جاتا ہے اس کی جان جاتی ہے، اس سے کیا فائدہ ہے؟ اور اس کو کس وجہ سے عبادت قرار دیا گیا ہے؟

واقعہ ذبح اسماعیل

سنت دیکھم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا کہ قربانی حضرت

ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان کے کھوتے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا حکم ہو، انہوں نے بدچون وچہ نہتی ذوق و شوق سے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کی پوری کوشش کی، مگر اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی جگہ جنت سے مینڈھا بھیج کر رکھوایا، جس کو ذبح کر دیا گیا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تو بیٹا حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کی نیت سے چھری چائی، جس کی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقام بہت بلند ہو گیا، اس واقعہ کی یادگاری میں قربانی کا حکم دیا گیا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ کیلئے نئی سزیز سے سزیز چیز کی قربانی پیش کرنے کا جذبہ پیدا رہے۔



باب العتيرة

عتيرة و كايان

رقم الحديث ٣٩٢ / ٣٩٣ -

الرفيق الفصيح ٩

٢٠٢

باب العتيرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب العتيرة

(عتیرہ کا بیان)

عتیرہ س جا نو رکوتے ہیں جو رجب کے مہینہ میں ذبح کیا جاتا تھا، اسلام میں عتیرہ کا کیا حکم ہے؟ س میں حدیث مختلف ہیں، بعض روایت سے س کا وجوب معلوم ہوتا ہے، جیسے فصل ثانی میں مخنف بن سیم رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، بعض سے س کی ممانعت معلوم ہوتی ہے، جیسا کہ فصل وں میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے، س کی بعض روایات میں لفظ ہیں، ”لا فرع ولا عتيرة في الاسلام“ (المسند للإمام احمد ۲۲۹، ۲ فتح الباری ۱۵۰/۱۱، باب العتيرة) مسند حمد کی ایک روایت میں لفظ ہیں ”فهي عن الفروع والعتيرة“ (سسانی شریف ۱۶۷، کتاب الفروع الحج) یہ سب الفاظ نہی پر دال ہیں، روایات میں بعد ہر عرض ہو، ن میں تطبیق کی ضرورت ہے، تطبیق میں صاحب مشنوة نے مام بود و د کا قول نقل فرمایا ہے۔ عتیرہ منسوخ ہے، یعنی پہلے س کا حکم یا اجازت دی گئی تھی، پھر س سے نہی ردی گئی، کثر مل علم کی یہی رائے ہے کہ عتیرہ منسوخ ہے۔ (اشرف، توضیح)

﴿الفصل الاول﴾

عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں

﴿۱۳۹۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ بَنَاتِ كَانَ يُتَّحُ لَهُمْ كَانُوا يَلْبَحُونَهُ لَطَوًا غَيْرَهُمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۸۲۲، ۲، باب الفرع، کتاب العقیقة،

حدیث نمبر ۵۴۷۳۔ مسلم شریف ۱۵۹، ۲، باب الفرع والعتيرة، کتاب الاصحاحی، حدیث نمبر ۱۹۷۶۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی، صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ”کہ فرع و عتیرہ کی سدم میں کوئی حقیقت نہیں ہے۔“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرع چانور کا وہ پہاڑ ہے جو کافروں کے یہاں پیدا ہوتا ہے، وروہس کو بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے، ورت عتیرہ وہ چانور ہے جو رجب میں ذبح کیا جاتا تھا۔

تشریح لا فرع ولا عتيرة ”فرع“ کہا جاتا ہے چانور کا سب سے پہلا بچہ جس کو بچے بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے، ورجض نے کہا اس کو ذبح کر کے غرباء میں تقسیم کر دیتے تھے، تاکہ اس چانور میں برکت ہو، وروہ کثیر نسل ہو۔ ورت عتيرة اس چانور کو کہا جاتا ہے جس کو ہر رجب میں ذبح کرتے تھے، کیونکہ شہر حرم میں یہ سب سے پہلا مہینہ ہے، اس

لئے اس کی تعظیم کے لئے یہ رت تھے، پھر بتدےِ سدوم میں مسلمان اللہ کے نام پر یہ دونوں رت تھے، بظاہر میں ختاف ہو کہ بیک یہ حکم باقی رہا یا نہیں، تو امام شافعی فرماتے ہیں کہ بھگی یہ دونوں مستحب ہیں، بین مام بو حنیفہ و ردوسرے جمہور سے فرماتے ہیں کہ فرع و عتیرہ کا حکم منسوخ ہو گیا، جیسا کہ قاضی عیاض فرماتے ہیں ”ان حمایہ العلماء علی انہ منسوخ وبہ جرم الحازمی“

شونہ حضرت تدے پیش رت ہیں کہ بعض حدیث سے نکلے وجوب کا حکم معوم ہوتا ہے، جیسا کہ حنف بن سیم کی حدیث ہے ”یا ایہا الناس ان علی کل اہل بیت فی کل عام اضحیۃ وعتیرۃ“ (ترمذی شریف ۲۷۸، ۱، باب کتاب الاضاحی) اور بعض سے صرف جازت معوم ہوتی ہے، جیسا کہ حارث بن عمرو بائلی کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”من شاء عترو من شاہ لم یعترو من شاء فرع ومن شاء لم یفرع“ (فتح الباری ۱۷۱، ۱، باب العتیرۃ) اور بعض سے ممانعت معوم ہوتی ہے، جیسا کہ حضرت بو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ ”لا فرع ولا عتیرۃ“ (بخاری شریف ۸۲۲، ۲، باب لا فرع، کتاب العقیقۃ، حدیث نمبر ۵۴۷۳) ہند سب کو مدراہم نے مستحب کہا، مام بو حنیفہ و ردوسرے جمہور سے رجم اللہ کی دلیل ہے حضرت ان عمرو بو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کہ آنحضرت نے رشا فرمایا ”لا فرع ولا عتیرۃ“ اور جازت و مرپہ ہوتا ہے، ورممانعت بعد میں ہوتی ہے۔ لہذا یہ حدیث تمام کیلئے ناخ قرردی جائیگی۔ (تعلیق ۲/۱۷۳، مرتقاۃ ۲۶۹/۲۷۰، ۲، ۲۰۲، ۹، (۱۰، رس مشقہ)

﴿الفصل الثانی﴾

عتیرہ منسوخ ہے

﴿۱۳۹۳﴾ وَعَنْ مِغْنَفِ بْنِ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا وَقُوقًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أُضْحِيَّةً وَعَتِيرَةً هَلْ تَلَرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هِيَ الَّتِي تُسَمُّونَهَا الرَّجِيَّةَ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ الْإِسْنَادُ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْعَتِيرَةُ مَنْسُوخَةٌ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف-۳۸۵/۲، باب ما جاء في ايجاب الاضاحی، کتاب الضحایا، حدیث نمبر ۲۸۸-ترمذی شریف-۱۲۷۸/۱، باب الاضحیة فی کل عام، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۵۱۸-نسائی شریف: ۲/۱۶۷، باب کتاب الفروع والعتيرة، حدیث نمبر ۴۲۳۵-ابن ماجہ شریف-۲۲۶۰، باب الاضاحی واجبة هی ام لا، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۳۱۲۵۔

ترجمہ: حضرت مجنف بن سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وقوف عرفات کے ہوئے تھے، میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو! ہر گھر پر ہر سال قربانی کرنا لازم ہے، اور عتیرہ بھی، تم لوگ جانتے ہو عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہی ہے جس کو تم لوگ

”رجبیہ“ کہتے ہو۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اس کی سند ضعیف ہے، یو دؤو نے کہا کہ عتیرہ منسوخ ہو چکا ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عتیرہ کا عمل انجام دینے کی بات فرمائی ہے، ورنہ عتیرہ کی وضاحت بھی فرمادی ہے کہ جو قربانی رجب کے مہینے میں خاص طور پر کی جاتی ہے، اس کو ”رجبیہ“ بھی کہتے ہیں، ورنہ عتیرہ بھی کہلاتی ہے، یہ حدیث شریف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان سے قبل کی ہے، جن میں عتیرہ و فرغ کی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے، اس وجہ سے ابوداؤد نے یہ بات فرمائی ہے کہ عتیرہ کی قربانی کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

”الرحمة“ عتیرہ کا ایک نام ”رجبیہ“ بھی ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ رجب کے مہینے میں اس ماہ کے حرم کی بن پر بتوں کے نام سے قربانی کرتے تھے، زمانہ اسلام کے ابتداء میں ہی ماہ میں قربانی اللہ تعالیٰ کے نام پر لوگ کرنے لگے، لیکن جب ذی الحجہ میں قربانی مشروع ہو گئی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمادی۔
(مرقاۃ ۲۷۰)

﴿الفصل الثالث﴾

نادر پر قربانی نہیں

﴿۱۳۹۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِيَوْمِ الْأَضْحَى

عَيْنًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ
أَجِدُ إِلَّا مَتَيْحَةً أَتْلُو أَقْضِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ
وَأَظْفَارِكَ وَتَقَشَّ شَارِبَتَكَ وَتَحْلِقْ عَاتَتَكَ فَذَلِكَ نَعَامُ أَضْحِيَّتُكَ عِنْدَ
اللَّهِ۔ (رواه ابو داؤد والنسائي)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۳۸۵، باب فی ایحاب الاصحی،

کتاب الضحایا، حدیث نمبر ۲۷۸۹۔ نسائی شریف ۱۷۹، باب من لم یحد
الاضحیة، کتاب الضحایا، حدیث نمبر ۴۷۷۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ریش فرمایا ”کہ مجھ کو سب بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں یوم
الاضحیٰ کو عید کا دن منوں، سب سے کہ اللہ تعالیٰ نے سب کو میری امت کے سے عید کا دن
قراردیا ہے۔“ ایک صاحب نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اے اللہ
کے رسول! اگر میرے پاس ”مٹیجہ مادہ“ کے دودھ کچھ نہ ہو تو کیا میں سب کی قربانی کر لوں؟
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریش فرمایا ”نہیں، بلکہ تم یہ روسن میں اپنے بال
اور ناخن تراش لو، پٹی موچھیں کترو، ورپنے زیر ناف ہون کو موڈو، بس تمہاری پوری قربانی
اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی ہے۔“

تشریح غریب و رنہ، شخص پر قربانی نہیں ہے، حدیث باب میں ایک مفہم
شخص کا ذر ہے، جن کے پاس صرف عطیہ کا ایک دودھ کا چائو تھا، ور کچھ نہیں تھا، نبیوں نے
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ میرے سے سب چائو کی قربانی کرنا
ضروری ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فی میں جواب دیا، معصوم ہو کہ ٹک دست
پر قربانی واجب نہیں ہے، باتہ غریب شخص قربانی کرتا ہے تو سب کا یہ عمل پسندیدہ کہا، اے گا۔

قَالَ لَا آنْخَضِرْتِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ”مسیحہ“ کی قربانی سے مانگ کو منع فرمادیا۔ ”مسیحہ“ اس دودھ دینے والی بکری یا بکری کو کہتے ہیں جس کو اس کا مالک کسی دوسرے محتاج شخص کو کچھ مدت کے لئے دیدیتا ہے، تاکہ وہ اس کے دودھ وغیرہ سے اس مدت میں نفع اندوز ہوتا رہے، ورنہ مدت گزرنے کے بعد مالک کو واپس دے، حضور مرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مانگ صلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس ”مسیحہ“ کی قربانی سے منع فرمایا، اس کی دو وجہیں ہوتی ہیں۔

(۱) یہ چارون کی ضرورت کا تھا، اس کے علاوہ ان کے پاس کوئی دوسرا دودھ کا چانور نہیں تھا، اسی کے ذریعہ اپنی اور اپنے مل و عیال کی گذر بسر کرتے تھے، اس کی بھی قربانی کر دیتے تو سخت پریشان ہو جاتے۔

(۲) منیجہ کے وہ خود مالک تو تھے نہیں، کیونکہ یہ تو دوسرے کا چانور ہوتا ہے، جو کچھ مدت کے لئے مالک محتاج شخص کو نفع ٹھانے کی غرض سے دیتا ہے، اس کے لئے اس کی قربانی کی جازت نہیں ہوتی سہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمادیا۔

فَدَنَّاكَ تَمَامَ صَحِيَّتِكَ حَسْبُكَ اللّٰهُ مَطْلَبُ يَهْ مَحْتَجَاتِ شَخْصَانِ
امور کو انجام دے، قربانی نہ کرے، اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل و مرم سے قربانی کا ثواب عطا فرمائیں گے۔

جذبہ اخلاص کی قدردانی

فائدہ معذوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں حسن نیت و جذبہ اخلاص کی بہت قدر ہے، اس مسکین کے پاس عطیہ لے ہوئے دودھ کے چانور کے علاوہ کچھ نہیں، اور وہ اسی کو قربان کرنے کے لئے آمادہ و رتب قرار ہے، رحمت دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو

بھی مایوں نہیں فرمایا، اس کی مسکینیت و ناداری کا بھی خیال فرمایا، اس کے چاروں گوشہ گزشتہ نے
سے بھی منع فرمادیا، عید کے دن ہاں ناخون و غیرہ نوئے ہی جاتے ہیں، اس مسکین کے اختیار
میں اتنا ہی ہے اس لئے رحمت دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان چیزوں کے انجام دینے پر
ہی اس کی حسن نیت و رجحانہ خاص کی وجہ سے کامل قربانی کے ثواب کی خوشخبری سنائی۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَىٰ سَيِّدِكَ خَيْرَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ



باب صلوة الخسوف

خسوف کی نماز کا بیان

رقم الحدیث ۱۳۹۵/۲ تا ۱۴۰۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوة الخسوف

(خسوف کی نماز کا بیان)

یہاں دو نقطہ ہیں، خسوف اور کسوف۔ بہت سے سرخت نے ان دونوں لفظوں میں یہ فرق کیا ہے کہ کسوف کا طوق زیادہ تر سورج کے رہن پر اور خسوف کا طوق زیادہ تر چاند کے رہن پر ہوتا ہے، شعب کا بھی یہی قول ہے، جوہری نے اسے نفل قرار دیا ہے، فقہاء کا استعمال بھی اسی کے مطابق ہے، یعنی کسوف شمس کے لئے اور خسوف قمر کے لئے، لہذا ان دونوں لفظوں کا طوق ایک دوسرے پر بھی ہوتا رہتا ہے، محدثین بھی عام طور پر ان دونوں لفظوں میں فرق نہیں کرتے۔ (مرقاۃ ۲/۲۷۱، بذل ۲۸۸/۵)

خسوف اور کسوف کی حقیقت

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج کو رہن لگا ہے، انہی دنوں میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادہ حضرت ہریم صلیہ سلم کا انتقال ہوا ہے، جاہلیت کا یہ نظریہ تھا کہ خسوف و کسوف کسی بڑی شخصیت کی موت و حیات کی وجہ سے ہوتا

ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نظریہ کی تردید فرمائی، و فرمایا کہ یہ امور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نشانات ہیں، اس میں کسی کی موت و حیات کا کوئی دخل نہیں۔ (بذل ۲۹۱ ۵)

خسوف القمر تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں کئی مرتبہ ہوا ہے، کسوف شمس کتنی مرتبہ ہوئے؟ بعض حضرات اس میں بھی تحدو کے قائل ہوئے ہیں، لیکن صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ تحدو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک مرتبہ ہی ہوئے، جمہور اہل یہ کہیں تو کہتے ہیں، مشہور رہبر فلکیات علامہ محمود پاشا مصری نے اپنی کتاب ”تہذیب الفہام فی تقویم العرب قبل الاسلام“ میں تصریح کی ہے، قاعدہ ریاضیہ کی روشنی میں ”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں کسوف شمس ایک ہی مرتبہ ہوتا ہے۔“

صلوٰۃ کسوف کی حیثیت

صلوٰۃ لکسوف کی حیثیت کیا ہے؟ بعض حضرات اس کے وجوب کے قائل ہوئے ہیں، بعض مشائخ حنفیہ نے بھی وجوب کا قول کیا ہے، لیکن جمہور کے نزدیک صلوٰۃ لکسوف سنت ہے۔

تحداد رکوعات

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ لکسوف میں کتنے رکوع کئے ہیں، اس میں روایات حدیث مختلف ہیں، کل پانچ قسم کی روایات ہیں۔

(۱) دو روایات جن میں ہر رکعت میں ایک مرتبہ رکوع کا ذکر ہے، جیسے فیصل ثالث کے آخر میں نعمان بن بشیر کی روایت بخو نہ ثانی شریف ۱۶۷، باب نوع آخر،

کتاب صلوٰۃ الکسوف ”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی حین انکسفت الشمس مثل صلواتنا یوکع ویسجد۔“

(۲) بعض روایات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر رُکعت میں دو رکوع فرمانا آیا ہے، جیسا کہ اس باب کی پہلی حدیث ہے۔

(۳) ہر رُکعت میں تین رکوع جیسے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے۔

(۴) ہر رُکعت میں چار رکوع جیسے کہ اس باب کی تیسری حدیث میں ہے۔

(۵) ہر رُکعت میں پانچ رکوع جیسے فصل ثامن کی پہلی حدیث میں ہے۔

اختلاف روایات کی وجہ سے اس مسئلہ میں ہم کے قول بھی مختلف ہیں۔

نتیجہ نے پہلی قسم کی روایات کو اختیار کیا ہے، جن میں ہر رُکعت میں ایک رکوع کا ذکر

ہے، ائمہ محدثین نے دوسری قسم کی روایات کو اختیار کیا ہے، جن میں ہر رُکعت میں دو رکوع کا ذکر ہے، باقی روایات کو یہ حضرات معذور قرار دیتے ہیں۔

اس مسئلہ میں فعلی روایات میں تو اختلاف ہے، لیکن قوی حدیث سے ایک رکوع

والے قول کی تائید ہوتی ہے، سنن بود و دو غیرہ میں قیس بن خرق لہذا کی ایک روایت

ہے اس کے آخر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی ہے ”فادار یتموها

فصلو کاحداث صلوٰۃ صلیتموها من المکتوبۃ“ (ابوداؤد شریف ۱۶۸، ۱،

کتاب الکسوف) [یعنی تم جب کسوف میں کو بیٹھو تو اس فرض نماز کی طرح نماز پڑھاؤ،

جو تم نے قریب ترین زمانہ میں پڑھی ہے۔] اور یہی نماز فجر کی نماز تھی، ظاہر ہے کہ فجر کی نماز

میں ایک رُکعت میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے، یہ حدیث قوی ہے اور تشریح عام کی حیثیت رکھتی

ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت کے لئے ضابطہ بیان فرمایا کہ یہ موقع

پر فجر کی طرح دو رُکعتیں ایک ایک رکوع کے ساتھ پڑھنی پڑھیں، باقی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے جو مختلف نعرے مروی ہیں، وہ وقتی عوارض و خصوصیات کی بنا پر ہوں گے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر رکعت میں کئی رکوع فرمانا جو آیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع صدوقی تو ہر رکعت میں ایک ہی کیا ہے، جیسے عام نمازوں میں ہوتا ہے، باقی جو زائد رکوع ہوئے ہیں وہ رکوع تنجیع تھے، اس نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی قدرت کے بہت سے نشانات دیکھے ہیں، جنت و دوزخ کا مشاہدہ بھی فرمایا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب حق تعالیٰ کی قدرت کی کوئی نشانی و آیت دیکھتے تو تعظیم باری کے لئے فوراً جھک جاتے اور رکوع فرماتے۔ ایسے رکوع کو رکوع تنجیع کہتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ور بھی موقعوں پر قدرت حق کی نشانی دیکھ کر جھکا ثابت ہے، اس باب کی فصل ثانی کے آخر میں آ رہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو مولو منین میں سے کسی کے شکار کی خبر ملی تو فوراً جگہ میں سرگئے اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”اذا رأيتم آية فاسجدوا و اى آية اعظم من دهاب ارواح السبي صلي الله تعالى عليه وسلم“ (ترمذی شریف ۲۲۷۷، فی فصل ارواح السبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک سے زائد رکوعات، رکوع تنجیع تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ رکوع آیات قدرت دیکھنے کی وجہ سے فرمائے تھے، یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے، اس کے علاوہ اور بھی ایسے نعرے حدیث میں آ رہے ہیں، جو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں کہے ہیں۔ لیکن مت کے لئے وہ سنت نہیں، مثلاً آپ نے نماز میں ایسا انداز اختیار کیا ہے جیسے کسی چیز کو پکڑتے وقت کیا جاتا ہے، یہ اس وقت کیا ہے جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنت کے میوہ جات دیکھے ہیں، سی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۷) لوگوں کو دکھانا کہ جو وقت پندرہ سورج کو بے نور کرنے پر قادر ہے وہ نہ کو بالکل یہ فنا کرنے اور قیامت، نہ پر بھی قادر ہے، پس لوگوں کے قیامت پر یقین نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

(۸) کبھی بے گن ہوں کی بھی پڑ ہو جاتی ہے، پس گنہگاروں کے بے خوف ہونے کی کوئی گنجائش نہیں، گنہگاروں کو ہر وقت خوف کھانے اور ڈرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

(۹) دنیا کی بے ثباتی و رفقائیت ظاہر ہو رہی دنیا کی محبت سے رہا ہو جاتے ہیں، اور آخرت کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں۔

(۱۰) دل کامل طور پر خالق و مالک تعالیٰ شانہ کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں، اس لئے یہ وقت بندوں کے لئے عظیم نعمت خداوندی ہے۔ اس لئے اس وقت کی انتہائی قدر کرنے کی ضرورت ہے کہ یہ پورے وقت عبادت خداوندی، نماز، دعا، صدقہ و خیرات اور بندہ تعالیٰ کے سامنے آواز رکھنے میں مشغول ہونا چاہئے، تاکہ حق تعالیٰ شانہ کی کامل مغفرت و رحمت بندہ کی طرف متوجہ ہو۔

(۱۱) ان دونوں کے بے نور ہو جانے سے بندہ کو حسرت ہوتا ہے کہ یہ دونوں حق تعالیٰ کی کتنی عظیم نعمتیں ہیں، مگر یہ نہ ہوں تو مخلوق کا کیا حال ہو، پس بندہ کو کس درجہ شکرگذاری کرنا چاہئے۔ (وجز ۲۴ ۲۵)

تنبیہ۔ صلوٰۃ کسوف سے متعلق چیزیں اور فوائد و حکمت و رفتہ سفہ کے قول نہ تر دید و غیرہ کی نہیں بخشیں و جز میں موجود ہیں، چکودیکھن ہو وہ و جز کی طرف رجوع کریں۔

﴿الفصل الاول﴾

سورج گرہن کی نماز

﴿۱۳۹۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَعَتْ مُنَادِيًا الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ وَأَذَى حَافِظَةً الْإِسْلَامِ إِذْ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَرْكَمَتْ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجْدَةً سَجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ. (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۵، باب الجہر بالقراۃ فی الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۰۶۶-مسلم شریف ۱۲۹۵، باب صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۹۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول ارم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعلان کرنے کو بھیجا کہ ”الصلوة جامعة“ [نماز کے لئے جمع ہوجائیں] کا اعلان دے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے بڑھے ورا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پانچ رکوع و پانچ سجدوں سے پڑھائیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے لمبا رکوع کبھی نہیں کیا ورنہ اس سے مبالغہ کبھی کیا۔

تشریح: حضرت امام شافعی و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یک رکعت میں

دو رکوع ہیں، ان کی دلیل حدیث باب ہے۔

امام بو حنیفہ کے نزدیک ایک رکعت میں ایک رکوع ہے، عام نماز کی طرح۔

دلیل ”عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكشفت الشمس على عهد

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام صلى الله تعالى عليه وسلم

لم يكديركع ثم ركع فلم يكديركع ثم رفع فلم يكديركع ثم سجد

فلم يكديركع ثم رفع فلم يكديركع ثم سجد فلم يكديركع ثم رفع

وفعل في الركعة الاخرى مثل ذلك“ (اعلاء السنن ۲/۱۲۲۰،

ابوداؤد شریف ۱۶۹۰، باب من قال يركع ركعتين) اس حدیث

شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر رکعت میں ایک ہی رکوع کیا، معلوم

ہو کہ عام نمازوں کی طرح صدقہ کسوف میں ہر رکعت میں ایک ہی رکوع کیا جائے

گا۔ امام شافعی کی مستند کا جواب یہ ہے کہ روئی حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہا کا عمل خود اپنی اس حدیث شریف کے خلاف ہے، اور جب روئی کا عمل

خود اپنی حدیث کے خلاف ہو تو وہ رویت قابل استدلال نہیں رہتی۔

نیز جن احادیث میں ایک رکعت کے بعد متعدد رکوع ثابت ہیں، وہ کسوف کی وجہ

سے نہیں، بلکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک خاص کیفیت طاری تھی، تجلیات

خداوندی کا ظہور ہو رہا تھا، عالم غیب منکشف ہو رہا تھا، جنت و جہنم کا نظارہ رہا چاہا تھا، جس

کی وجہ سے کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے بڑھتے کسی چیز کو پہنچنے کے لئے اور

کبھی کسی چیز سے بچنے کے لئے پیچھے ہٹتے، کسی کیفیت کی بناء پر آنحضرت نے متعدد رکوع سے

جو حکم کلی نہیں ہے، ہندسے سے استدلال کرنا درست نہیں ہوگا۔ (تعلیق ۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳)

چاند گرہن کی نماز میں جہری قراءت کرنا

﴿۱۳۹۶﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ جَهَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۴۵/۱، باب الجهر بالقراءة في الكسوف،

کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۰۶۵-مسلم شریف ۲۹۶/۱، باب صلوٰۃ

الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۹۰۱۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند گرہن کی نماز میں ہر آواز بلند قراءت فرمائی۔

تشریح سورۃ گرہن کی نماز میں قراءت سر اٹھو گی یہ جہر^۱ میں، مگر کے

درمیان ختم ہے، امام احمد صاحبین اسحاق بن لمنذر وغیرہم کے نزدیک سورۃ گرہن کی نماز میں قراءت جہر ہوگی۔

دلیل ”ان علیا جهر بالقراءة في كسوف الشمس وقد ورد الجهر فيها عن علي

مرفوعاً وموقوفاً“ امام شافعی کے نزدیک سورۃ گرہن کی نماز قراءت سر کے ساتھ ہوگی۔

دلیل ”عن ابن عباس قال ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم في صلوٰۃ الكسوف حرفاً“ ”وعن سمرة بن جندب قال صلى

بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس لا نسمع

له صوتاً“ (سنائی شریف ۱۶۸/۱) حضرت سمرة و ابن عباس رضی اللہ

عنہما کی حدیث میں یہ شطب کیا گیا ہے کہ شاید وہ دور رہنے کی وجہ سے نہیں سنتے

تھے، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہایت ہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث معتبر ہوئے، جواب یہ ہے کہ دور رہنا تو کسی حدیث سے ثابت نہیں بلکہ سمرہ بن جندب و تیرند زی کو چھوڑ کر صرف سننے و ردیکھنے کے لئے حاضر ہوئے تھے۔ امام احمد کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ چونکہ دونوں طرح کی حدیث مروی ہیں، اس لئے اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا اور صل دن کی نماز میں یہ ہے کہ قرأت سرا ہوتی ہے، حدیث نبوی کی وجہ سے۔ صلوٰۃ النهار عجماء ہند سورج ربین کی نماز بھی سرا ہوگی۔ نیز حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی سری نمازوں میں بالجبر یک دو آیت پڑھ دیتے تھے تو ممکن ہے کہ سورج ربین کی نماز میں بعض آیات کو مت کی تہم کی غرض سے جہر قرأت فرمائی ہو۔ جس کو بعض حضرات نے نقل فرمایا ہے۔ (لتعلیق ۲۱۷۸، مرقۃ ۲۲۷۲)

کسوف کی نماز جماعت کے ساتھ

﴿۱۳۹۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ قَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ قَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ

الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ
ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا
طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ
الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَحَلَّتِ الشَّمْسُ
فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَعْصِفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ
وَلَا لِحَيَوْتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْنَاكَ
تَنَاولْتَ شَيْعًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكَعَّكَعْتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ
الْحَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُه لَأَكَلْتُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا
وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مُنْظَرًا قَطُّ أَقْلَعَ مِنْهُ وَرَأَيْتُ الْكُفْرَ أَغْلِيهَا
النِّسَاءُ فَقَالُوا بِسْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ بِكُفْرِهِنَّ قِيلَ يَكْفُرُنَّ بِاللَّهِ قَالَ
يَكْفُرُنَّ الْعَبِيدَ وَيَكْفُرُنَّ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ لَذَهَرَ ثُمَّ
رَأَتْ مِنْكَ شَيْعًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ غَيْرَ قَطُّ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۳۰/۱، باب صلوۃ الکسوف جماعة،

کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۰۵۲-مسلم شریف ۲۹۶/۱، باب ماعرض
علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی صلوۃ الکسوف، کتاب الکسوف،
حدیث نمبر ۹۰۷۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہو، تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت صحابہ کرام رضی
اللہ عنہم نے بھی نماز کی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قریہ سورہ بقرہ کی

قرأت کے بعد طویل قیام فرمایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طویل رکوع کیا، پھر رکوع سے سر اٹھایا، اور طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر یک طویل رکوع کیا، اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جدہ کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر طویل رکوع کیا، اور یہ پہلے رکوع سے سر اٹھایا، پھر طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر رکوع سے سر اٹھایا، پھر طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر طویل رکوع کیا، اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر جدہ کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمازت فارغ ہوئے، تو سورۃ روشن ہو چکا تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سورۃ اور پند اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، ان کو کسی کے مرنے اور پید ہونے سے رمن نہیں لگتا ہے، ہند جب تم دیکھو تو اللہ کو یاد کرو، حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یہ رسول اللہ! ہم نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز جگہ کھڑے ہوئے ہاتھ بڑھا رکھ کر پڑھتا رہے ہیں، پھر ہم نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیچھے ہٹ گئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حقیقت یہ ہے کہ میں نے جنت دیکھی اور اس میں سے گور کا خوشہ لیا پاتا تھا، اُس میں وہ خوشہ ایسا تم رقی، یا تک س میں سے کھاتے رہتے، اور مجھ کو جہنم بھی دکھائی گئی تو میں نے بھی آج سے زیادہ گھبرہٹ میں مبتلا رہنے کو، منظر نہیں دیکھا، اور میں نے جہنم میں کثر عورتوں کو دیکھا، حضرات صحابہ! رمن رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اور یہ کس بنیاد پر اے اللہ کے رسول! تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ ان کے کفر کی بنیاد پر، عرض کیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرتی ہیں؟ فرمایا یہ شوہر کی ناشکری کرتی ہیں، اور احسان کی ناشکری کرتی ہیں، اگر تم ان میں سے کسی کے ساتھ زندگی بھر حسن سلوک کرتے رہو، پھر وہ تمہاری طرف سے کوئی ناگواری نہ دیکھئے تو وہ یہ کہے گی کہ میں نے

تمہاری طرف سے کبھی خیر کی کوئی بات نہیں دیکھی۔

تشریح: ان الشمس والقمر آیات میں اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، جو اس کی قدرت کاملہ کا مظہر ہیں، اس کو روشنی دینا اور بے نور کر دینا اس کے قبضہ قدرت میں ہے، سورج اور چاند کو چمکنے اور بے نور ہونے میں نہ کوئی خفیہ نہیں، یہاں تک کہ زمین کو زمین لگ جائے تو انہیں اتنی قدرت نہیں کہ وہ سے دور کر سکیں پس یہی عاجز شی کو لوگ کیسے معبود بناتے ہیں، اور چاند و سورج کو زمین گن کسی شخص کے مرنے کی وجہ سے نہیں، اور نہ کسی آدمی کے دنیا میں آنے کی وجہ سے ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا مظہر ہے، جب بندوں کی تافریاں عام ہو جاتی ہیں اور اللہ کی طرف رجوع نہیں ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ سورج زمین اور چاند گرہن کے ذریعہ بندوں کو ڈرتے اور دھمکاتے ہیں تاکہ بندے اطاعت گزار ہو جائیں اسی لئے جب سورج گرہن یا چاند گرہن لگ جائے تو نماز، ذکر، تلاوت، استغفار وغیرہ کا حکم ہے۔ (مرقۃ ۲۳۷۲)

لاکلتھ منہ ما بقیت الذنب یعنی اگر اس خوشہ کو دنیا میں لایا جاتا تو جب تک دنیا قائم رہتی لوگ اس کے پھل کھاتے رہتے، اس طرح کہ اس خوشہ سے جو بھی پھل توڑ لیا جائے تو اس کی جگہ دوسرا پھل فوراً لگ جائے، اس لئے کہ جنت کے پھلوں کی خاصیت یہ ہے کہ جب اس کو توڑ جائے گا تو فوراً اس کی جگہ دوسرا لگ جائے گا تو اللہ کی قدرت سے کیا بعید ہے کہ وہ دنیا کے اندر بھی اسی طرح پیدا فرمادے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس خوشہ کو اس لئے نہیں لیا کہ اگر آنحضرت اس کو توڑ دیتے، تو لوگ اس کو دیکھتے تو ایمان بالغیب باقی نہ رہتا اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خوشہ نہیں لیا۔ (تعلیق ۴/۱۷۹، مرقۃ ۲۳۷۳)

سورج گرہن کی نماز میں خطبہ

﴿۱۳۹۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَّتِ الشَّمْسُ فَعَطَبَ النَّاسُ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَغْشِيَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَوَتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَأَدْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَضَلَّعُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَعْيَرَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزَيِّنَ عَبْدُهُ أَوْ تَزَيِّنَ أُمَّةٌ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعَلَّوْا مَا أَعْلَمَ لَغَيْبِكُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۲۰/۱، باب الصدقة فی الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۰۴۴۔ مسلم شریف ۲۹۵/۱، باب صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۹۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت کے مثل ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا، ورمہا جہد کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیا تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی، پھر ارشاد فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو بڑی نشانیاں ہیں، ورنہ کسی کے مرنے اور پیدا ہونے سے زمین میں نہیں آتے، ہند جب سورج گرہن دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرو، اس کی

بڑائی بیان کرو، نماز پڑھو، اور صدقہ خیرت کرو، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت! میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت والا نہیں ہے، اس بات میں کہ اس کا بندہ یا اس کی بندہ زنا کرے، اور اے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت! اللہ تعالیٰ کی قسم اگر تم لوگ وہ جان لو جو میں جانتا ہوں تمہارا ہنسنا کم ہو جائے، ورنہ نازیبا وہ ہو جائے۔

تشریح. پاند ورسورت میں ربین ملنا اللہ تعالیٰ کے غضب کی علامت ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے غضب کو اپنے سے دور کرنے کے لئے یہ موقعہ پر نماز و روزه کا ہتمام کثرت سے کرنا چاہئے، ورنہ صدقہ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ "الصدقة تطفي عصب الرب" ہذا کثرت سے صدقہ کرنا چاہئے تاکہ اللہ تعالیٰ کا غضب دور ہو جائے و اس کی رحمت متوجہ ہو جائے، اللہ تعالیٰ کو یہ بات سخت ناگوار رہتی ہے کہ اس کا بندہ یا بندہ زنا کرے، اس لئے اس قبیح عمل کے قریب جانے سے بھی گریز کرنا چاہئے۔

لایخسفن لموت احد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج ربین کی نماز پڑھنے کے بعد خطبہ ارشاد فرمایا، اس میں زمانہ جاہلیت کے اس نظریہ کی تردید کی کہ سورج ربین کا تعلق کسی عظیم شخصیت کی وفات یا وفات سے ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ تو اس کائنات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی نشانی ہے، لہذا جب اس کا ظہور ہو تو نماز وغیرہ کا ہتمام کرو۔ حقیقت یہ ہے کہ سورج ربین کا شرعی نظریہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غضب کا ایک اثر ہے، جب بندوں کی نافرمانی بڑھ جاتی ہے، تو اللہ تعالیٰ بندوں کو تنبیہ کرنے کی غرض سے سورج کو ب نور سردیت ہے، تاکہ انسان یہ سمجھ لے کہ اس کی نافرمانی کا اثر صرف اس کی ذات تک محدود نہیں بلکہ عالم ہمارے پر بھی اس کے اثرات پڑتے ہیں، علماء فکلیات غہری سہل کے تحت یہ بات نقل کرتے ہیں کہ رزمین سورج و پاند کے

درمیان حائل ہوتی ہے تو پندِ ربّین ہوتا ہے اور رُکُوبِ مذمّن ورسورت کے درمیان حائل ہوتا ہے تو سورجِ ربّین ہوتا ہے۔ تفصیل کے لئے مدِ خطہ ہو۔ وجز ۴۲۳۔

ماہر احد خیر من اللہ اب یزنی اللہ تعالیٰ نے زنا سے سختی کے ساتھ روکا ہے، اب رُکُوبِ زنا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بندہ کے س جرم پر بہت غیرت آتی ہے، وغیرت کی بنا پر غصہ و رخصہ کے سبب انتقام کا تقاضہ پیدا ہوتا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے غضب کے آثار کے موقع پر بندوں کو خصوصی طور پر نئی کاموں میں سناپانے، جو اللہ تعالیٰ کے غصہ کو ٹھنڈا کرنے والے ہیں۔

سورج گرہن کے وقت دعاء، استغفار کی تاکید

﴿۱۳۹۹﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
عَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يَعْشَى
أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ قَاتِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ
مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُوسِلُ اللَّهُ لِأَنْ تَكُونَ لِمَوْتٍ
أَحَدٍ وَلَا لِحَيَوَاتِهِ وَلَكِنْ يُعَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ
فَاقْرَءُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتَغْفَارِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۴۵، باب ذکر فی الخسوف، کتاب

الخسوف، حدیث نمبر ۱۰۵۹۔ مسلم شریف ۲۹۹، باب الذکر والدعاء
بصلوٰۃ الخسوف، کتاب الخسوف، حدیث نمبر ۹۱۲۔

ترجمہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سورج گرہن ہوا تو

حضرت رسولِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم گھر رکھ کر ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ڈرتھا کہ قیامت نہ آگئی ہو، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد تشریف لائے، وہاں یہ طویل قیام، رکوع و رجعوں کے ساتھ نماز پڑھی کہ میں نے کبھی اتنی طویل نماز پڑھتے نہیں دیکھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمائی کہ یہ نشانیاں ہیں جن کو اللہ تبارک و تعالیٰ بھیجتے ہیں، ان نشانیوں کا ظہور کسی کی موت و حیات کی بنا پر نہیں ہوتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے اپنے بندوں میں خوف و خشیت پیدا کرنا چاہتا ہے، لہذا تم لوگ جب ان نشانیوں کو دیکھو تو اللہ کے فرس سے دعا کرو کہ میں سے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کرنے کی جلدی کرو۔

تشریح اگر من گنایہ اللہ تعالیٰ کے آثار غضب میں سے ہے، ہندوستان میں اللہ تعالیٰ کے رضوے میں نبی مودینے کی کوشش کرنا چاہئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں جب سورج رُہن ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجلس تمام مسجد پہنچے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر جماعت نماز کی ورد کروا ذکر میں لگے رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں اس بات کی صراحت فرمائی کہ سورج رُہن وغیرہ مگن اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہے، اس سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سمجھ میں آتی ہے، وہ جب چاہے سورج کو بے نور کر دے اور جب چاہے ساری کائنات کو فنا کر دے۔

فروع یحتمل اب تک سورج رُہن کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کتنی گھبراہٹ ہوئی کہ جیسے قیامت آگئی ہو۔

اشکال سورج رُہن تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ کے آخری زمانہ میں ہو، اس سے پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا تھا کہ

وقوع قیامت سے قبل نزوں عیسیٰ خروج دجّال و رّس جیسے وقعت پیش آئیں گے تو ان وقعت کے پیش آنے سے قبل صرف سورج رّہمن کی وجہ سے نخصرت کو وقوع قیامت کا خدشہ کیسے ہو گیا؟

جواب (۱) یہاں یہ مطلب نہیں ہے کہ نخصرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیامت کے وقوع کا خطرہ، حق ہو، بلکہ مطلب یہ ہے کہ سورج رّہمن کے وقت نخصرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہی بچینی، حق ہوں جیسا کہ قیامت آگئی، یعنی سورج رّہمن کے وقوع کے وقت، حق ہونے والے خوف کو قیامت کے خوف سے تشبیہ یا مقصود ہے۔

(۲) حضرت یوموسیٰ شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے طور پر یہ سمجھ رہے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ گھبراہٹ نہایت قیامت کی بنا پر ہے، مگر انہوں نے نکل کیا ہے لیکن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دل میں واقعی کیا تھا، اس کا جاننا تو حضرت یوموسیٰ شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بس میں تھا نہیں، ہند نہوں نے جو سمجھا اس کو رویت ردیا۔

سوال اس دوسرے جواب سے یہ سوچ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت یوموسیٰ شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تو علامات قیامت جانتے تھے، پھر انہوں نے نہایت قیامت کے وقوع سے قبل یہ کیوں نقل کیا کہ سورج رّہمن کے وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ خطرہ، حق ہو کہ کہیں قیامت تو نہیں آگئی۔

جواب بسا اوقات شدید خوف کے وقت حقائق کی طرف توجہ نہیں ہو پاتی ورنہ انسان کے خیالات خوف کے مطابق ہو جاتے ہیں، کی وجہ سے علامات قیامت کے وقوع نہ ہونے کے باوجود محض سورج رّہمن کی بنا پر حضرت یوموسیٰ کو وقوع قیامت کا اندیشہ پیدا ہو گیا۔ (تعلیق ۲۱۸۰، مرقۃ ۲۲۷)

نماز کسوف میں رکوع کی تعداد

﴿۱۴۰۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِيْ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۱/۲۹۷، باب ما عرض علی النبی صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۹۰۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں حضرت برہیم بن محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے دن سورت ربن ہو، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دووں کو چھ رکوع اور چار جہدوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔

تشریح: ست رکعات حدیث باب کے سب سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعت میں چھ رکوع کئے، ہم بخفیہ کے نزدیک ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔ تفصیل و پرکھ چکی۔

ایضاً

﴿۱۴۰۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ كَسَفَتِ
الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلُ ذَلِكَ۔
(رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۹۹، باب ذکر من قال انه رکع ثمان
رکعات، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۹۰۸۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورن رُہن کے موقعہ پر نماز پڑھائی جس میں آٹھ رکوع اور چار
جدے گئے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی کے مثل روایت نقل ہوئی ہیں۔
تشریح حدیث الباب سے معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
صلوٰۃ کسوف میں دو رکعت میں آٹھ رکوع فرمائے، ہر رکعت میں چار رکوع۔ تفصیل اوپر
گزر چکی۔

صلوٰۃ کسوف میں دعا، تسبیح وغیرہ

﴿۱۴۰۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَرْتَعِي بِأَسْهُمٍ لِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ
لَأَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَأَنَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَجَعَلَى
يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ وَيَكْبِّرُ وَيَحْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى خُسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا خُسِرَ

عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ۔ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ۔

حوالہ مسلم شریف ۲۹۹، ۱، باب ذکر النداء بصلوة الكسوف،
كتاب الكسوف، حدیث نمبر: ۹۱۳۔

ترجمہ حضرت عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں میں مدینہ طیبہ میں تیرہ نذریں رہا تھا، کہ
ایک سورج گرہن ہو گیا، میں نے تیروں کو پھینک دیا اور کہا کہ اللہ کی قسم میں حضرت رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کو سورج گرہن کے موقع پر ضرور دیکھوں، حضرت سمرہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت حاضر
ہو، جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کی حالت میں دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے،
پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اکبر“ کہنا شروع کیا، وردعاء مانتے رہے، یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا تو آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو سورتیں پڑھیں، وردو رکعت نماز دیا کی، اس روایت کو امام مسلم نے
اپنی صحیح میں عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اسی طرح شرح السنہ میں
عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل ہوئی ہے جبکہ مصابیح کے نسخے میں حضرت
جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل ہوئی ہے۔

تشریح حضرت عبد الرحمن بن سمرہ سورج گرہن کے موقع پر تیرہ نذریں چھوڑ کر
نصوبی طور پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے آئے تاکہ آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کا غور جائزہ لیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس موقع پر کیا

عمل کرتے ہیں، خود بھی اس عمل کو انجام دیں اور بعد و لوں کو بھی اس سے واقف کرائیں۔
 حضرت عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبلہ رخ تھے، ورنہ زکی بیعت پر کھڑے تھے، حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے صف بستہ کھڑے تھے، حضرت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قدم رکوع کا، نہیں کیا ہے، جب کہ وہ بہت اہتمام سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل دیکھنے کی غرض سے آئے تھے، وہ تعداد دیکھتے اس کو ضرور بیان کرتے، کیونکہ یہ ایک نوکری بات تھی۔

فائدہ: (۱) حدیث الباب سے صلوٰۃ کسوف کے موقعہ پر تسبیح پھیل، تکبیر، ۱۰ غا وغیرہ کے اہتمام کا علم ہوا۔

(۲) حضرت عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رکوع وغیرہ کا، نہیں کیا، ایک سے زائد رکوع ہوتے تو ضرور فرماتے، یہ میل ہے یہ نماز بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عام نمازوں کی طرح دفرمائی، ورنہ رکعت میں ایک ہی رکوع فرمایا، جیسا کہ حنفیہ فرماتے ہیں۔ (مرقاۃ ۶/۲۷۶)

سورج گرہن کے وقت غلام آزاد کرنا

﴿۱۴۰۳﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ
 الشَّمْسِ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۴۰، ۱، باب من احب العتاقة فی کسوف

الشمس، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۰۵۴۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج ربین کے موقع پر نماز دُرّے کا حکم فرمایا۔

تشریح: لقد امر النبی ﷺ بالعتاق سورج ربین کا ہونا غضب خداوندی کی علامت ہے، اور اللہ تعالیٰ کے غضب کا سب سے بڑا مظہر جہنم ہے، جہنم سے ربانی کا بہت نام ذریعہ نکلا کرتا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: "مَنْ اعْتَقَ رَقَّةً مُؤْمِنَةً اعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْوٍ مِنْهَا عَصْرًا مِنْ النَّارِ" (بخاری شریف ۲۹۹۴۰، کتاب الایمان والذکر، ترمذی شریف ۲۸۱۱، باب فی ثواب من اعق رقعة) یعنی جو مؤمن کسی غلام کو آزاد کرے اللہ تعالیٰ اس غلام کے ہر عضو کے بدلے میں آزاد کرنے والے کے ہر عضو کو جہنم سے نجات دیں گے، لہذا سورج ربین کے موقع پر نماز دُرّے کا حکم ہے۔ (تعلیق ۲۱۸۱، مرقاۃ ۲۷۷)

فائدہ: یہ حکم اس وقت کے لئے ہے جب نماز موجہ وہاں، نبی زمانا جب کہ نماز ہی موجہ وہاں نہیں تو یہ حکم بھی نہیں۔

﴿الفصل الثانی﴾

صلوة کسوف میں قراءت سرّاً

﴿۱۴۰۴﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا

نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۶۸۱، باب من قال اربع رکعات، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۱۹۴۔ ترمذی شریف ۱۲۶۱، کیف القراءة فی الکسوف، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۶۲۔ نسائی شریف ۱۶۸۱، باب نوع اخر من صلوة الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۳۸۳۔ ابن ماجہ شریف: ۹۰، باب ماجاء فی صلوة الکسوف، حدیث نمبر ۱۲۶۳۔

ترجمہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سورج ربیع کی نماز اس طرح پڑھانی کہ ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز نہیں سنتے تھے۔

تشریح ماہ بوحیہ اور ماہ شافعی کا متدل یہی حدیث شریف ہے کہ نماز کسوف میں بھر نہیں ہے۔

سورج و چاند کے ربیع کے موقع پر ہا، تفق نماز مسنون ہے، مگر اس کی کیفیت میں اختلاف ہے۔

ماہ شافعی فرماتے ہیں کہ یک رکعت میں دو رکوع ہوں گے، اور امام عظیم یک رکعت میں ایک ہی رکوع کے قائل ہیں، ور بھی روایتیں مختلف ہیں۔

نادرہ روایت میں صلوۃ کسوف میں دس رکوع بھی ثابت ہیں۔

ماہ عظیم کی دلیل تو وہ حدیث ہے جس میں یک رکوع کا ذکر ہے، ور ماہ شافعی کی دلیل دو رکوع کی حدیث ہے۔ گویا دونوں روایتوں میں تعارض ہو گیا، ور قاعدہ ہے کہ "اذا تعارضتا تساقطا" ہذا صورت میں قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ صلوۃ کسوف میں بھی سی طرح رکوع ہونا چاہئے جس طرح

تمام نمازوں میں رکوع ہوتا ہے، یعنی یک رکعت میں صرف یک رکوع۔
 دوسرے جو بوجہ اور وقت کے مطابق ہے وہ یہ ہے کہ جس وقت آنحضرت صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوۃ کسوف پڑھی اس وقت سخت گرمی تھی، ورسورت ہلکے گرم ہو گیا تھا،
 جس سے جس بور ہوا تھا، در بہت پریشانی ہو رہی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 طویل نماز پڑھائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنت و دوزخ کا نظارہ فرما رہے تھے،
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی آگے بڑھتے، کبھی پیچھے ہٹ جاتے اور کبھی جھب جاتے
 اس طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھب جانے کو لوگوں نے رکوع سمجھا، یہ ہے
 اصل وجہ اختلاف۔ ورسفٹ جلیبہ کا ظہور ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 ”الحمد لله“ پڑھا، ”سبحان الله“ پڑھا، اس کی وجہ سے قرآن میں اختلاف ہو، کہ
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بالآخر قرأت فرمائی، حالانکہ اصل قرأت سر ہوئی تھی۔
 (مرقاۃ ۲۷۸)

سانحہ عظیم کے وقت سجدہ کرنا

﴿۱۴۰۵﴾ وَعَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا مَا نَتْ قُلَانَةَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَغَرَّ سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَآيُ آيَةٍ
 أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه
 ابوداؤد والترمذی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱/۱۶۹، باب السجود عند الآيات، کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۱۹۷-ترمذی شریف ۲، ۲۲۷، باب فی فصل ارواح النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کتاب المصائب، حدیث نمبر ۲۸۹۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یک بیوی کی وفات کی اطلاع دی گئی تو وہ مجدد میں چلے گئے، ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر کیوں بجد فرمایا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگ اللہ تعالیٰ کی نشانی دیکھو تو بجد کرو، ورنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیویوں کے اس دنیا سے رخصت ہو جانے سے بڑی کون سی نشانی ہوگی۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کی طرف سے جب بھی اللہ تعالیٰ آزمائش محسوس ہو تو رضاء الہی کی خاطر نماز کا اہتمام کرنا پڑتا ہے۔

فلانة بعض ازواج حضرت سقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یا حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مراد ہیں۔ (مرقاة ۲، ۲۷۸)

فخر ساحدا۔ حضرات حنفیہ کے نزدیک بجد سے مراد بجدہ صلوٰۃ ہے، یعنی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس موقع پر نماز ادا کی، حضرات شوافع کے نزدیک بجدہ منفرہ ہی مراد ہے، اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ”تعمید بالسجدة المفردة“ معتبر نہیں ہے، اور شوافع کے یہاں معتبر ہے۔

ان ارایتہم ایتہ فاسجدوا۔ حضرات شوافع حدیث باب کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آفت کا وہ یہ رضیہ کے وقوع کے وقت بجد کرنا چاہیے، حضرات حنفیہ نماز مہر دیتے ہیں، یک روایت میں اس کی صراحت بھی ہے کہ ”کان رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا حربه امر فرع الى الصلوة (مرقاۃ ۲/۲۷۸،
التعلیق: ۲/۱۸۱)

﴿الفصل الثالث﴾

نماز کسوف میں طویل قراءت کرنا

﴿۱۴۰۶﴾ وَعَنْ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَصَلْنِي بِهِمْ فَقَرَأَ سُورَةَ مِنَ الطُّوْلِ وَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ
سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ الثَّانِيَةَ فَقَرَأَ بِسُورَةٍ مِنَ الطُّوْلِ ثُمَّ رَكَعَ خَمْسَ
رَكَعَاتٍ وَسَجَدَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ كَمَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ يَدْعُو حَتَّى
انْجَلَى كُسُوفُهَا۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱/۱۶۷، باب من قال اربع ركعات،

كتاب الكسوف، حدیث نمبر ۱۱۸۲۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن لگا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو نماز پڑھانی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ہی
سورت کی قرأت فرمائی، اور پانچ رکوع وردو جہدے، پھر دوسری رحمت کے لئے کھڑے
ہوئے، اور ایک ہی سورت پڑھی، پھر پانچ رکوع وردو جہدے، پھر اس طرح کہ جس

طرح تھے قبلہ رویٹھ ردہ کیں مانگتے رہے، یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا۔

تشریح اس حدیث شریف میں صلوٰۃ کسوف پڑھنے کا تذکرہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف میں بھی قرأت فرمائی، یہ بات مسلم ہے ورنہ حدیث باب میں بھی ذکر ہے، لیکن رکوع کے حوالے سے حدیث میں کافی اضطراب ہے۔ صلوٰۃ کسوف میں رکوع کے سلسلہ میں دو طرح کی روایات ہیں۔

(۱) قویہ۔ (۲) فعلیہ۔

فعلیہ روایات میں تو اختلاف ہے، لیکن قوی روایات میں کوئی اختلاف نہیں ہے، ان سے رکوع و حدیث ثابت ہوتا ہے۔

بعض مشائخ نے قدر رکوع و روایات میں یوں توجیہ کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں بہت سی عجیب و غریب چیزوں کا مشاہدہ کیا، اس لئے کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا مانگتے ورنہ کبھی پناہ پتے ورنہ کبھی نمازی کی حالت میں آگے کی طرف قدم بڑھاتے، ان تمام باتوں کے باوجود قرأت و قیام معمول کے خلاف بہت طویل تھا، سی بنا پر بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کبھی بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دعا مانگنے یا پناہ پتے کی بنا پر یہ شبہ ہوتا کہ شاید آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں جا رہے ہیں، پھر پتہ چلتا کہ رکوع میں نہیں گئے ہند کھڑے ہو جاتے ورنہ قیام کے مقدار کی لمبائی کی بنا پر مختلف لوگوں کو کئی بار اس کو نہایت آئی، سی بنا پر مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے صلوٰۃ خسوف میں رکوع کی مقدار کا مختلف عدد بیان ہو ہے۔ (مدار المنفود)

نماز کسوف کی ادائیگی کا طریقہ

﴿۱۴۰۷﴾ وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهَا حَتَّى انْجَلَتِ الشَّمْسُ۔
(رواه ابو داؤد) وَقِي رِوَايَةُ النَّسَائِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَّى جِئْنَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ مِثْلَ صَلَاتِنَا يَرْكُوعٌ وَيَسْجُدٌ وَلَهُ
فِي أُخْرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعْجِلًا
إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى حَتَّى انْجَلَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ
أَهْلَ الْحَاوِلِيَّةِ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْعَسِفَانِ إِلَّا
لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ عُظَمَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَإِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
لَا يَنْعَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيْرَتِهِ وَلَكِنَّهُمَا خَلِيقَتَانِ مِنْ خَلْقِهِ
يُحَدِّثُ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ مَا شَاءَ فَأَيُّهُمَا انْعَسَفَ فَصَلُّوا حَتَّى يَنْجَلِيَ أَوْ
يُحَدِّثَ اللَّهُ أَمْرًا۔ (رواه النسائي)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۶۹۱، باب من قال ی رکع رکعتین،
کتاب الکسوف، حدیث نمبر ۱۱۸۳۔ نسائی شریف ۱۶۷۷، باب نوع آخر،
کتاب صلوة الکسوف، حدیث نمبر ۱۴۲۴۔

ترجمہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے دو دو رکعت نماز پڑھنا شروع کی اور اس کے بارے میں سوال کرتے رہے، یہاں تک کہ
سورج روشن ہو گیا۔ (بوداؤد) نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے جس وقت سورج گرہن ہوا یہی نماز کی طرح نماز پڑھی، رکوع درجہ عام
نمازوں کی طرح کیا، ورنہ شریف کی ایک دوسری روایت میں یوں ہے کہ جس دن سورج

گر بن ہو س دن حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عجلت کے ساتھ مسجد میں تشریف لے گئے، اور نماز پڑھی، یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ یہ کہتے تھے کہ سورج و رپہ نہ رہن ہی وقت لگتا ہے، جب اہل زمین میں سے کسی عظیم شخصیت کا انتقال ہوتا ہے، بلاشبہ سورج و رپہ نہ کو رہن کسی کے مرنے و رکسی کے پیدا ہونے سے نہیں لگتا ہے، یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے دو مخلوقیں ہیں، اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جو پھٹتا ہے، پیدا کرتا ہے، ہند جب ن میں سے کسی کو گر بن لگے تو نماز پڑھو، یہاں تک کہ وہ روشن ہو جائے اور اللہ تعالیٰ اپنا حکم ظاہر کر دے۔

تشریح اس حدیث شریف میں دو باتیں منقور ہیں۔

- (۱) نہ زکسوف کی اورنگی عام نمازوں کی طرح کرنا چاہئے، جس کی تا یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توں حدیث سے بھی ہوتی ہے، جو کہ قبل میں نقل کی جا چکی ہے۔
- (۲) سورج و پاند کے گر بن لگنے کا تعق اللہ تعالیٰ کی متیت سے ہے، کسی کی موت و حیات سے اس کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔

فجعل یصی رکعتین رکعتین: مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو رکعت پڑھ کر سورج کے بارے میں دریافت فرماتے رہن صاف ہوا کہ نہیں، ورنہ پھر دو رکعت پڑھتے، معلوم ہو کہ صلوٰۃ لکسوف میں دو رکعت سے زائد بھی جائز ہے، حضرت گنگوہی نے حدیث میں رکعتین سے رکوعین مراد لیا ہے۔ "بسنل عہا" کا یہ مطلب لیا ہے کہ نماز میں اللہ تعالیٰ سے سور و دعاء کرتے تھے کہ اے اللہ! سورج کو روشن فرما دے۔ (تعلیق ۲/۱۸۲، مرقاۃ ۲۲۷۸)



باب فی سجود الشکر

سجدہ شکر کا بیان

رقم الحدیث ۱۴۰۸ تا ۱۴۱۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب فی سجود الشکر

(سجدہ شکر کا بیان)

نماز کے ہر تہجد بعد رنے کی متعدد قسمیں ہیں، ایک سجدہ سہوہ نماز کے بعد کے حکم میں ہے، دوسرے سجدہ تنہوت میں کوئی خداف نہیں، تیسرے نماز کے بعد مناجات کا بعد تو اکثر علماء کے نزدیک مکروہ ہے، چوتھے سجدہ شکر جو کی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت اور بلا کے نکل جانے کی وجہ سے کیا جائے، اس سجدہ شکر میں سہ کے درمیان خداف ہے۔

امام شافعی امام احمد اور صاحبین کے نزدیک سجدہ شکر سنت ہے، دلیل یہ ہے کہ جب غزوہ بدر میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جو جمل کا سراپا آیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ شکر میں گر گئے، نیز حضرت یوسف علیہ السلام کو جب مسیلمہ کذاب کے مارے جانے کی اطلاع ملی تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سجدہ شکر کیا۔

جب کہ امام ابوحنیفہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سجدہ شکر مکروہ ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بندوں پر بیشمار ہیں، اگر ہر نعمت کی حصولیابی پر بطور سنت اور استحباب سجدہ شکر کا حکم دیا جائے تو بندہ کو تکلیف ہوگی، یقیناً تکلیف پہنچنے کا موجب ہوگا، اور جن احادیث میں سجدہ شکر کا ذکر ہے تو وہاں جزا ہے، نہ سزا، یعنی نماز میں رکعتیں گئی ہیں، اور بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ سجدہ شکر کا حکم منسوخ ہے۔ (حاشیہ مشنۃ ۱۳۱، تعلیق ۲۱۸۳، مرقاۃ ۲۲۸۰)

هذا الباب عاال عن الفصل الاول والثالث۔

﴿الفصل الثانی﴾ سجدہ شکر کا ثبوت

﴿۱۴۰۸﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورًا أَوْ يَسْرًا بِهِ عَزَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى۔ (رواه ابوداؤد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ ابوداؤد شریف ۳۸۳، ۲، باب فی سجود الشکر، کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۴۷۷۴۔ ترمذی شریف ۲۸۷، ۱، باب ماجاء فی سجدۃ الشکر، کتاب السیر، حدیث نمبر ۱۵۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب کوئی خاص خوشی کی بات پیش آتی تو شہر و سرے کی خاطر اللہ تعالیٰ کے آگے سجدہ میں گر جاتے تھے۔ (ابوداؤد ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی مصیبت سے بچتے یا نعمت کے حصول کے موقع پر سجدہ شکر و رت تھے، حضرت امام بوحنیفہ کے نزدیک سجدہ شکر سے مراد صلوۃ شکر ہے، و شریعت مطہرہ میں نماز پر سجدہ کا طلاق متعارف ہے۔

اذا جاءه امر سروراً أو يسراً به روى الحديث عن أبي بكر "سوراً" نقل أبي بكر "يسراً" مضارع مجہول کا صیغہ نقل کیا ہے۔ دونوں کا مطلب یک ہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوشی کے موقع پر سجدہ شکر فرماتے تھے۔

سجدہ شکر میں اختلاف ائمہ

امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سجدہ شکر مستحب ہے، صاحبین کا بھی یہی قول ہے، امام مالکؒ کی دو روایتیں ہیں، ایک کراہت کی، دوسری جو زکی۔ (عداۃ السنن ۲/۲۳۱)

امام بو حنیفہؒ کے متعلق امام محمدؒ فرماتے ہیں ”اسہ کان لایبراہا شیئا“ امام صاحب کی س روایت کا یہ مطلب ہے؟ س میں مشائخ حنف کی رائے مختلف ہیں، بعض نے کہا کہ آپ سنیت کی غی سناپ جتے ہیں، بعض نے کہا س کا مطلب یہ ہے کہ آپ س کو شکر تمام نہیں سمجھتے تھے، شکر تمام تو یہ ہے کہ پوری دو رعتیں پڑھی جائیں، بعض نے کہا کہ آپ وجوب کی غی فرمایا پتے ہیں، بعض نے کہا س سے شروعت کی لغی مقصود ہے، لیکن حنفیہ کے ہاں فتویٰ سحاب پر ہی ہے، کیونکہ سجدہ شکر احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ (بذل ۱۲۴۰۹، باب فی سجود الشکر، کتاب الجہاد) (شرف التوضیح)

مصیبت سے حفاظت پر سجدہ شکر

﴿۱۴۰۹﴾ وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ الْمَغَاشِيْنَ فَقَعَرَ سَاجِدًا۔
رَوَاهُ الدَّارُ قُطْنِيُّ مُرْسَلًا وَقِي شَرْحُ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيْح۔

حوالہ دارقطنی ۱۳۱۹، باب السجدة فی سجود الشکر، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۱۵۱۳۔

ترجمہ حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنوں میں سے ایک شخص کو دیکھا تو سجدہ میں گر گئے۔ س روایت کو دارقطنی نے بطریق

ارسال نقل کیا ہے۔ اور شرح سنن میں یہ حدیث مصابیح کے غلط کے موافق نقل ہوئی ہے۔
تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک پستہ قد ناقص خلقت کو دیکھ کر اس نے جہد شمر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ فضل فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس مصیبت سے محفوظ رکھا، معصوم ہو کہ جس طرح نعمت کے حاصل ہونے پر شکر بجا، نا مرستون ہے، اسی طرح مصیبت سے حفاظت کے موقع پر بھی شکر بجا نا مرستون ہے۔ (مرقۃ ۲/۲۸۰، تعلیق ۲/۱۸۳)

سجدہ میں دعا

﴿۱۴۱۰﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْوَاءَ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ قَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا قَالَ إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا۔

(رواہ احمد و ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۲/۳۸۳، باب رفع الیدین فی الدعاء،

کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۴۷۵۷۔ و لیس عند الامام احمد فی المسند ولا غیرہ وقد وہم المصنف لانه جاء فی رواية ابی داؤد قوله ذکرہ احمد ثلاثا

مشکوۃ المصابیح ۵۲۶، ۱، المكتبة التجارية مصطفى احمد الباز، هامش
مصابیح السنۃ: ۵۰۳، ۱، دار المعرفۃ بیروت لبنان

ترجمہ حضرت سعد بن یوسف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مدینہ منورہ کے روہ سے مکہ مکرمہ سے روانہ ہوئے، جب ہم لوگ مقام ”مزوزاء“ کے قریب پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواری سے ترپڑے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ بندہ رکے کچھ دیر تک اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جگہ میں گر گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت دیر تک جگہ میں پڑے رہے، پھر آنحضرت کھڑے ہوئے، ورپچھ دیر تک اپنے ہاتھوں کو بند رکھا، پھر جگہ میں پڑے، بہت دیر تک جگہ میں پڑے رہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے ورپچھ دیر تک اپنے ہاتھوں کو بند رکھا پھر جگہ میں گر گئے، اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے مانگا، ورپنی مت کی شفاعت کی، تو اللہ تعالیٰ نے مجھے میری تہائی مت عطا کر دی، تو میں نے اپنے رب کی شہریہ کی خاطر جگہ کیا، پھر میں نے پتھر اٹھایا، ورپنے رب سے اپنی مت کو مانگا، تو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ایک تہائی ور میری مت عطا کر دی، چنانچہ میں نے اپنے رب کی شہر گندہ کی کے لئے جگہ میں ترپڑا، پھر میں نے پتھر اٹھایا ورپنے رب سے اپنی مت کو مانگا تو میرے رب نے مجھ کو آخری تہائی مت بھی عطا کر دی، ہند میں نے اپنے رب کی شہر گندہ کی میں جگہ میں ترپڑا۔

تشریح اللہ تعالیٰ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و سفارش کی وجہ سے اس امت کے تمام لوگوں کی مغفرت فرمائیں گے، پہلی مرتبہ میں ان لوگوں کی بخشش ہوئی، چونیک ہوں گے، پھر درمیانی لوگوں کی معافی ہوگی، پھر گندہ گاروں کی مغفرت ہوگی، مت کے اوپر اللہ تعالیٰ کے اس خصوصی رحم و رمت کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بار بار جگہ شہر بجاوئے۔

اس مقام کی خصوصیت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں ترے ہوں گے، وہ وہاں پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی مت کی شفاعت کی دعا کی ہوگی۔

دعا کا ادب

فر رفع ید یدہ ساحتہ ثم خر ساجدا۔ اس میں سب بات کی طرف اشارہ ہے کہ آہستہ دعا مانگنا افضل ہے، نیز رات کے وقت ہاتھوں کا بند کرنا بھی مستحب ہے۔

ساعت ربی لاہتی۔ اپنی تمام مت کی مغفرت کی دعا کی۔

فاحطانی ثلث اہتی۔ پہلی بار میں ثلث مت کی مغفرت کی بشارت

ملی، یہ وہ طہر ہے جس کو یقین کہ گیا ہے، یعنی اعمال صالحہ کی طرف سبقت کرنے والا طہر دوسری بار میں جن کی مغفرت کا پروندہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو ”مقتصدین“ سے تعبیر کیا جاتا ہے، یعنی متوسط درجہ کے لوگ و تیسری بار میں ان لوگوں کی بخشش کی نوید ملی یہ وہ لوگ ہیں جو ”عاصی“ کہلاتے ہیں۔ (مرقۃ ۲۲۸۱، التعلیق ۲۱۸۳)

فائدہ حدیث پاک سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی پر حق تعالیٰ شانہ

کی بے پناہ رحمت و عنایت کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پنی مت پر

بے پناہ شفقت و رحمت کا اندازہ ہو، کاش ہم اپنے محسن عظیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے حسانات کو پہچانیں، ورنہ ردنی و شکر گزاری کی کوشش کریں۔

یا رب صل وسلم دائماً

علی صبیحک ضیاء العزیز کلیرحم



باب صلوۃ الاستسقاء

نماز استسقاء کا بیان

رقم الحدیث ۱۴۱۱ تا ۱۴۲۴ -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوۃ الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

استسقاء کی حقیقت

استسقاء باب استفعال کا مصدر ہے، اس کا مجرد ”السقی“ ہے، استسقاء میں سمن ورتا طلب کے تے ہیں، استسقاء کا مطلب ہوا ”طلب السقی“ بارش مانگنا۔ اصطلاح شریعت میں استسقاء کا معنی ہے ”طلب السقی بوجه مخصوص بانوال المطر ودفع الحذب والقحط“ جب قحط و دربارش کی کمی ہو جائے تو اس میں دعاء و استغفار کی ترغیب دی گئی ہے، قرآن کریم میں ہے ”استغفروا ربکم انه کان عفوا“ ویرسل السماء علیکم مدرارا“ معنوم ہو دعاء و استغفار میں حق تعالیٰ شانہ نے یہ اثر رکھا ہے کہ اس سے حق تعالیٰ کی رحمت و دربارش نازل ہوتی ہے، حدیث کثیرہ میں بھی استسقاء کی ترغیب دی گئی ہے۔

استسقاء کی مشروعیت

صلوۃ استسقاء کی مشروعیت ۶ جہ میں ہوتی، درصوۃ استسقاء اس مت کی خصوص

میں سے ہے۔ (الدر المنصور)

استسقاء کی صورتیں

۱۔ استسقاء کی تین صورتیں ہیں۔

- (۱) بغیر نماز پڑھے استغفار کرنا اور بارش کے لئے دعا مانگنا۔
- (۲) خطبہ جمعہ و فرض نمازوں کے بعد بارش کے لئے دعا کرنا۔
- (۳) بارش کے لئے مستقل طور پر نماز پڑھنا و اس کے بعد دعا نہیں کرنا۔

اس کے اندر اسی صورت یہ ہے کہ ہر عید گاہ وغیرہ کی طرف نکلا جائے، نماز پڑھ کر نہایت دعا کی و شستگی کر، تھوڑا سا اور استغفار کیا جائے، نماز سے پہلے صدقہ و خیرات لے لیا جائے تو بہتر ہے۔

استسقاء کی یہ تینوں صورتیں سب کے نزدیک جائز و وثابت ہیں، مگر علامہ اور صاحبین کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ دو رکعتیں جماعت کے ساتھ امام پڑھائے، اس کے بعد دعا کی جائے۔ امام بوضیہ سے منقول ہے کہ استسقاء میں نماز مسنون نہیں، اس کا مطلب یہ نہیں کہ امام صاحب استسقاء میں نماز کو جائز نہیں سمجھتے، بلکہ امام صاحب کے قول کا مقصد یہ ہے کہ استسقاء نماز میں منحصر نہیں، نیز آپ نماز کے سنت مؤکدہ ہونے کی نفی فرمانا چاہتے ہیں، جو ازیادہ کی نفی نہیں۔

نماز کے سنت مؤکدہ نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بہت سے موقعوں پر بارش کی دعا کی ہے، لیکن نماز کا تہنہ نہیں فرمایا۔ سنت مؤکدہ تب بنتی ہے جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر موعظت فرمائی ہوئی، نیز قرآن کریم میں بھی بارش اترنے کے لئے صرف استغفار کو بھی مؤثر قرار دیا گیا ہے ”کما فی قولہ

تعالیٰ استغفروا ربکم انه کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارا“ (سورۃ نوح ۱۱) اس کے علاوہ شععی فرماتے ہیں کہ یک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ استسقاء کے لئے پائرنکلے اور ستغفر ر کے وہیں آگئے، اس سے زیادہ پچھ نہیں کیا لوگوں نے کہا کہ آپ نے استسقاء تو کیا ہی نہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: استسقاء نہ تو لیا ہے، یہ بھی استسقاء ہی کی ایک صورت ہے، پھر آپ نے سورۃ نوح کی مندرجہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔ (علاء السنن ۸۱۴۸)

لہذا صلوٰۃ الاستسقاء کی حدیثیں امام صاحب کے خلاف نہیں، ان سے جو زوائد معلوم ہوتا ہے، اس کے امام صاحب بھی منکر نہیں۔ (تعلیق ۲/۱۸۴) (شرف التوضیح)

نماز استسقاء کی حکمت

نماز استسقاء کی حکمت یہ ہے کہ جب بہت بارے ہوگے کھد ہو نہ نیک عمل اور توبہ اور استغفار کریں گے اور پورے توجہ و رجحان وزری سے دعا کریں گے تو دعا کی قبولیت کا زیادہ امکان ہوگا، بالخصوص جب نماز پڑھ کر دعا کریں گے اس لئے کہ بندہ نماز میں اللہ تعالیٰ سے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے۔ (تعلیق ۲/۱۸۴)

صلوٰۃ استسقاء میں ہاتھ زیادہ اٹھانے کی حکمت

صلوٰۃ استسقاء میں دیگر موقع سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے، تو اس کی حکمت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو ٹھکانا ضرع تام اور جہل عظیم کا پیکر محسوس ہے، جو نفس کو عاجزی کرنے کے لئے چونکاتا ہے، جیسے ناکل ہاتھ پھیلا کر بھیب مانگتا ہے تو اس کے لہجے میں بچا رنگ آ جاتی ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز استسقاء میں قراءت بالجہر

﴿۱۴۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ إِلَى الْمُصَلَّى
يَسْتَسْقِي قَصَصِي بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ جَهْرَ قِيَمَاهُمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ
يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِذَاءَةٍ جَمِنَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۱۳۹، ۱، باب الجہر بالقراءة، کتاب

الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۰۲۴-مسلم شریف ۲۹۲، ۱، کتاب صلوۃ الاستسقاء،
حدیث نمبر ۸۹۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صحابہ کرم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ہمراہ طہارش کے
لئے عید گاہ تشریف لے گئے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہاں دو رکعت نماز
پڑھائی، جس میں بندہ اور سے قرأت فرمائی و رقبہ رخ ہو رہا تھی، درس حالیہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے۔ و رقبہ رخ ہوتے وقت
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پٹی پر درپھیر دی۔

تشریح: خرج رسول اللہ ﷺ بالناس لی المصلى
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس طرح انفرامی حاجتوں کی تکمیل و مصرب سے نجات کے

لئے ”صلوٰۃ حاجۃ“ کا حکم فرمایا ہے۔ یہی طرح عمومی پریشانی یعنی قحط مان سے نجات کے لئے بھی عمومی اجتماعی نماز و رجتہائی دعا کی تعلیم فرمائی ہے۔ طیب برٹش کے تہ جو نماز پڑھی جاتی ہے اس کو ”صلوٰۃ الاستسقاء“ کہتے ہیں۔

فصلیٰ بہم رکعتین جہل فیہما نفراۃ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ سنتہ کی دو رکعت نماز پڑھانی و اس میں جہری قرأت کی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی رکعت میں سورۃ ”ق“ یا ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ تلاوت فرمائی، و دوسری رکعت میں ”اقتراب“ یا ”سورۃ الغاشیۃ“ تلاوت فرمائی، پیاروں مذاہب میں صلوٰۃ الاستسقاء کی دونوں رکعتوں میں جہری قرأت کرنے کی تاکید آئی ہے۔ (مرقاۃ: ۲۸۳-۲۸۴)

تحویل رداء کا حکم

و حول ردائہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قہر رخ ہوتے ہوئے اپنی پیاد پر پھیر دی۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ پاد پر پھیرنا عبادت کے طور پر نہیں تھا، بلکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل تقاضا یعنی نیک فاعل کے طور پر تھا، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں صریح ہے کہ ”حول ردائہ لیحول القحط“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پاد اس مقصد سے پٹائی تاکہ قحط مان ختم ہو جائے۔

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل تقاضا کے طور پر تھا تو اس سے عمل کی مشروعیت تو ثابت ہو گئی لیکن اس عمل کو مسنون نہیں کہا جائے گا۔ حنفیہ کے نزدیک ”تحویل رداء“ کی مشروعیت صرف عام کے لئے ہے، مقتدیوں کا

اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، دیگر محدث نے اس عمل کو مقتدیوں کے حق میں بھی مستحب قرار دیا ہے۔
 جہاں تک دیگر محدث کی بات ہے تو انہوں نے مسند احمد کی حدیث کے ان کلمات سے استدلال کر کے ”وتحول الناس معه“ مقتدیوں کے ساتھ تحویل رداء کو مستحب قرار دیا ہے، اور یہی بات حنفیہ کی تو حنفی کہتے ہیں کہ حدیث کے کلمات کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مقتدیوں نے اپنی پاریں پٹ لیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ لوگوں نے اپنے چہروں کو قبلہ کی طرف کیا، اور مقتدیوں نے قبلہ رداء بھی تو اس کو مستحب اس وقت کہا جائے گا جب کہ مضمون قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مقتدیوں کے اس عمل کا علم ہو ورنہ انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش رہے ہوں، لیکن اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ہے، ورنہ مقتدیوں کی طرف انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیٹھ منیٰ اور انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے عمل سے واقف نہیں ہوئے، ہذا مقتدیوں کے عمل سے استدلال درست نہیں ہے۔
 (مرقاۃ ۲۸۳، تعلیق ۲۱۸۵)

تحویل رداء کا طریقہ

دہنے ہاتھ سے پادر کے نیچے کاہیاں گوشہ ورنہ بائیں ہاتھ سے پار کا گوشہ پکڑ لیا جائے پھر دونوں ہاتھوں کو کاٹنے سے اوپر اٹھایا جائے، پھر دہنے ہاتھ کو دہنی طرف اور بائیں ہاتھ کو بائیں طرف لایا جائے، ورنہ پار کاٹنے سے اوپر اس طرح پار کاٹ لیا جائے پٹ جائے، نیچے حصہ اوپر آجائے گا، ورنہ پار کا حصہ نیچے چلا جائے گا، اسی طرح دیاں ورنہ بائیں بھی پٹ جائے گا۔ (تعلیق ۲۱۸۵، یضاح بخاری ۵۳۳۶)

دعاء استسقاء کے وقت ہاتھوں کو بلند کرنا

﴿۱۴۱۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي السُّبُحِ قَائِمًا يَرْفَعُ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطِهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف ۱۴۰، باب رفع الامام يده في

الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۰۳۱-مسلم شریف ۱/۲۹۳، کتاب صلوۃ

الاستسقاء، حدیث نمبر ۸۹۵

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کے موقع پر کسی دعا میں اپنے ہاتھوں کو نہیں اٹھاتے تھے، اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استسقاء میں تے ہاتھ بند کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

تشریح استسقاء کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھوں کو بہت بلند فرما کر دعا فرمایا کرتے تھے۔

اس وقت عرب میں عامۃً حصہ پہننے کا دستور تھا، بغیر سلی دوپٹے، ریں یک پا در و پر ایک نیچے، اوپر ولی پر در بھی بہت کشد نہیں ہوتی تھی، اس لئے جب ہاتھوں کو خوب اوپر اٹھایا جاتا تو بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

فائدہ (۱) استسقاء کے موقع پر ہاتھوں کو خوب بلند کرنا مستحسن ہے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسم مبارک نہایت حسین و خوبصورت تھا، کہ حسین

سفید نظر آتا تھا۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک بختوں میں ہاں نہیں تھے، یا بہت معمول تھے۔

(۴) بغل کے ہاں کو کھڑنا اصل ست ہے، بغل کے ہاں کو جب کھیڑ جاتا ہے تو بال بہت باریک و در بہت کم ہو جاتے ہیں، ہاں فل نہ ہونے کے درجہ میں۔

دعاء استسقاء میں ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرنا

﴿۱۴۱۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اِسْتَسْقَى فَاَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ اِلَى السَّمَاءِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۹۳، ۱، باب رفع الیدین فی الدعاء، کتاب

صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۸۹۶۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کی دعا مانگی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا، متقارب ہوئے ہاتھوں کو پٹ یا، ہتھیلیوں کو زمین کی طرف و ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف اُرایا، مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اس تحظ مان کو خوش حال سے پٹ دے۔

فاشار بظہر کفہ الی السماء بعض علماء کہتے ہیں کہ تحویلِ روا کی طرح دعا کے وقت ہاتھوں کو پلٹنا بھی تقاضا ہی کے طور پر ہے، ورس میں اس طرف اشارہ ہے

کہ جس طرح ہتھیلی کو پٹ دیا گیا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ بارش کو بھی زمین کی طرف پٹ دیں اور بارش ہو جائے، بعض عہدہ نے نقل کیا ہے کہ خشک مٹی وغیرہ کے دور ہونے کی دعاء کی جائے، تو ہاتھوں کو لٹ کر کے اٹھایا جائے، یعنی ہتھیلیوں کی پشت آسمان کی طرف رکھی جائے، اور کسی نعمت کو طالب برنا ہو تو ہتھیلیوں کی پشت زمین کی طرف رکھی جائے۔ (مرقاۃ ۲/۲۸۴، التعلیق ۲۱۸۵)

نافع بارش کی دعا کرنا

﴿۱۴۱۴﴾ وَعَنْ نَائِفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِذَا رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اَللّٰهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا۔ (رواہ البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۴۰، باب ما یقول اذا امطرت، کتاب

الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۰۳۲۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش کو دیکھتے تو یوں دعا فرماتے ”اللہم صیباً نافعاً“ [اے اللہ! نفع بخش بارش خوب نازل فرما دینے۔]

تشریح صیب نافع ”صیب“ کے اصل معنی بارش کے ہیں، یہ حکم خداوندی سے نفع کا سبب بھی بن سکتی ہے، ورنہ نقصان دہ بھی ہو سکتی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم دی کہ نفع بخش ہونے کی دعا برنا پڑ جائے، آگے کا حدیث آ رہی ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ بارش سے پہلے جب ہو چلتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکر مند ہو جاتے، کیونکہ ہوا

کے ذریعہ ہی سے اللہ تعالیٰ نے قوم کو ہرک سیکھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع فرماتے و بارش وہو کو رحمت کا ذریعہ بننے کی دعا فرماتے۔ (مرقاۃ ۲/۲۸۳)

بارش کا پانی متبرک ہے

﴿۱۴۱۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَطَرًا قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَ ضَعَفْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَلِيقَةُ عَهْدِ بَرِيٍّ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۹۴، ۱، باب الدعاء فی الاستسقاء، کتاب

صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۸۹۸۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ بارش شروع ہو گئی، رومی کہتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پنا کپڑا ہٹا دیا، یہاں تک کہ بارش کا پانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر پہنچا، ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ تازہ پانی اپنے رب کے پاس سے آیا ہے۔

تشریح آسمان سے برساتا پانی نہ صرف طہر و مطہر ہوتا ہے، بلکہ بابرکت بھی ہوتا ہے، اس وجہ سے کہ جس وقت آسمان سے پانی برس رہا ہوتا ہے اس وقت نہ تو وہ

گنہگار ہاتھوں سے آلودہ ہوتا ہے، ورنہ یہی بھی اس زمین تک پہنچ پاتا ہے کہ جس پر گناہ کئے جاتے ہیں، لہذا اس پانی کو جسم پر مٹا چاہئے، درزوں ہاراں کے وقت دعا بھی کرنی چاہئے کہ اس وقت مانگی ہوئی دعا بہت جلد ہر گاہ رب عزت میں شرف قبولیت پاتی ہے۔

فحسبہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے بدن سے پانی ہٹا لیا، ملامہ ٹپٹی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کو کھوں لیا، سینہ حاکم کی روایت میں ہے کہ ”فحسبہ ثوبہ من طہرہ“ پانی پیچھے سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانی سٹایا۔

پھر بارش یہ اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت و رحمت ہے، جو براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کی طرف آرہی ہے، گویا بارش اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کی طرف ایک قاصد بھی ہے، اس کی تعظیم و تکریم بھی ضروری ہے، اس سے برکت حاصل کرنا بھی ضروری ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے برکت حاصل کرنے کے لئے ”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو اپنے سر و درپے بدن پر مٹاتے تھے۔“ (تعلیق ۲۱۸۶، مرقاۃ ۲/۲۸۴)

﴿الفصل الثانی﴾

نماز استسقاء میں چادر پلٹنا

﴿۱۴۱۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُضَلَّى
فَاسْتَسْقَى وَحَوْلَ رِدَاءَهُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَجَعَلَ عِطَافَهُ الْإِيمَنَ

عَلَىٰ عَاتِقِهِ الْإِسْرَ وَجَعَلَ عِطَافَهُ الْإِسْرَ عَلَىٰ عَاتِقِهِ الْإِيْمَنُ ثُمَّ دَعَا
اللَّهُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱/۱۶۵، ابواب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۴۶۴۔

ترجمہ حضرت عبد بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ تشریف لے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارش طلب کی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر رخ ہونے لگے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پٹی پر کادیاں کونا گھمراہنے پائیں موٹاھے پر ڈال لیا اور پادری کا بایاں کونا گھمراہنے پائیں موٹاھے پر ڈال لیا، پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طلب بارش کے موقع پر تحویل رداء کا عمل انجام دیا، یہ نجس بطور ثفاؤں کے تھا، مقصد یہ تھا کہ جس طرح میں نے پادری لٹٹی ہے اللہ تعالیٰ اسی طرح بارش نازل فرما کر قطرہ رس کو خوش حال سے تبدیل فرمادیں۔
امیر شافعی ورحمہم جن کے نزدیک مستقل سنت یا مستحب ہے، پھر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ تحویل رداء کب کرنی چاہئے، بعض کہتے ہیں کہ خطبہ کا بعد از زرنے کے بعد، بعض کہتے ہیں بین الحطبتین کن جائے، بعض نے کہا خطبہ کے بعد کن جائے۔

صلوٰۃ استسقاء میں خطبہ

سوال صلوٰۃ استسقاء میں خطبہ بھی ہونا چاہئے یا نہیں؟

جواب اس حدیث وروسی بعض حدیث میں خطبہ کا ذکر ہے۔

سوال یہ خطبہ یک ہونا چاہئے یا دو؟

جواب: اس میں امام احمد و امام ابو یوسف کے نزدیک ایک خطبہ ہے، امام محمد و امام

شامی کے نزدیک دو خبے ہیں، ہم بوحفیہ کاہن وق یہ ہے کہ شتقاء میں کوئی خاص کیفیت مسنون نہیں بلکہ اس میں وسعت ہے جو کیفیت بھی ختیا رزنی جائے مقتضائے حال کے مطابق وہ درست ہے۔ (شرف توضیح)

ایضاً

﴿۱۴۱۷﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ لَهُ سَوَادٌ فَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ أَسْفَلَهَا فَبَحَعَلَهُ أَعْلَاهَا فَلَمَّا ثَقُلَتْ قَلْبَهَا عَلَى عَاتِقِهِ (رواه احمد و ابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد ۴/۴۲، ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۴، ابواب

صلوٰۃ الاستسقاء، کتاب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۱۶۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کی دعا فرمائی، اس وقت آپ کے جسم پر کان پیا رہی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پادر کے نیچے حصہ کو پکڑنا چاہا کہ اس کو اوپر ردی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دشواری ہوئی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پادر کو اپنے دونوں مونڈھوں پر ہی پٹ لیا۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو ایل رداء اس طور پر فرماتے تھے کہ پادر کے نیچے کا حصہ اوپر ہو جاتا تھا، یہاں حصہ بائیں جانب و رہا یں حصہ دائیں جانب ہو جاتا تھا، لیکن جس موقعہ کا حدیث باب میں ذر ہے اس موقعہ پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم کو نیچے کا حصہ اوپر کرنے میں دشواری ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا، صرف دائیں حصہ کو بائیں طرف و رہائیں کو دائیں طرف کرنے پر اکتفاء فرمایا۔

دعاء استسقاء کے وقت ہاتھوں کو اٹھانا

﴿۱۴۱۸﴾ وَعَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي الْلَّحْمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ، قَرِيبًا مِنَ الزُّوْرَاءِ قَائِمًا يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَاقِعًا يَدُّهُ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يَحَاوِرُ بِهِمَا رَأْسَهُ۔ (رواہ ابو داؤد) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱/۱۶۵، باب رفع الیدین فی الاستسقاء، کتاب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۱۶۸، ترمذی شریف: ۱/۱۲۴، باب ما جاء فی فی صلوٰۃ الاستسقاء، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۵۷۔ نسائی شریف ۱/۱۷۱، باب کیف یرفع، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۵۱۳۔

ترجمہ حضرت عمیر مولى ابی اللحم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو زوراء کے قریب مقام حجار زیت پر کھڑے ہو کر استسقاء کی دعا فرماتے ہوئے اس حالت میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ کو اپنے منہ کی طرف اٹھائے ہوئے تھے، ان کو منہ سے اونچ نہیں کر رہے تھے۔ (ابو داؤد) ترمذی اور نسائی نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ستقہ کی دعا ہاتھ ٹٹا کر مانتے تھے، اور اس دعا میں ہاتھوں کو جتن زیادہ بند فرماتے تھے دوسری دعا کے موقع پر متا بند نہیں فرماتے تھے۔

احمد رنریت مدینہ میں یک مقام کا نام ہے، اور اس مقام کا نام اس وجہ سے ہے کہ وہاں پتھروں پر مٹی چمک دے کہ گلتا ہے کہ پتھروں پر تیل ماریا ہے۔
 رافعہ ایدیہ قبل وجہہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا، استسقاء کرتے وقت ہاتھوں کو اپنے چہرہ نور کے سامنے رکھتا تھا۔

اشکال گزشتہ ورق میں ہے ”استسقی فاشار بطھر کفیہ الی السماء“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہاتھ کی دعا مانگی تو اپنے دونوں ہاتھوں کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا، مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہتھیلیوں کو زمین کی طرف اور ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف کیا، حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ ہتھیلیوں کی پشت کو زمین کی طرف کیا، دونوں احادیث میں تضاد محض ہے۔

جواب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں طرح کا عمل کرنا ثابت ہے، کبھی آنحضرت نے وہ عمل بھی مویا جس کا گزشتہ حدیث میں ذکر ہو، اور کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ صورت اختیار کی جس کا حدیث میں ذکر ہو ہے۔

لایجاوز بہہ رأسہ حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا، ستقہ کے وقت ہاتھ بند کرتے، لیکن اتنے زیادہ بند نہیں ہوتے تھے کہ سر کے اوپر ٹھک جائیں۔

اشکال پیچھے حدیث گزری ہے جس میں ہے کہ ”فاسہ یرفع حتی یری بیاض

ابطیہ“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں کو تہ بند فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دونوں بخلوں کی سفیدی نظر آنے لگتی تھی، اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ سر کے اوپر لگ جاتے تھے، تب ہی تو بغل بکھتی تھی، جبکہ حدیث باب میں صراحتاً ہاتھوں کا سر سے اوپر نہ ٹھکانا ذکر ہے، دونوں حدیث میں تعارض ہے۔

جواب اصل بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں طرح کے عمل الگ الگ وقت کے ہیں، کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں کو تہ بند کیا کہ سر سے اوپر ٹھکے، ہیں، ورنہ نظر آگئی ہے، ورنہ کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہاتھوں کو تہ بند کیا ہے کہ سر سے اوپر نہیں ٹھے، جس نے جو دیکھا وہ نقل کیا ہے۔ (مرقۃ ۲۲۸۵)

استسقاء کے وقت معمولی لباس پہننا

﴿۱۴۱۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
عَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْنَى فِي الْإِسْتِسْقَاءِ
مُبْتَذِلًا مُتَرَاضِعًا مُتَعَفِّعًا مُتَضَرِّعًا۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد

والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۲۴۰، ۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الاستسقاء،

ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۵۹۔ ابوداؤد شریف ۱۶۵، ۱، ابواب صلوٰۃ

لاستسقاء، کتاب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۶۵۔ نسائی شریف ۱۷۰، ۱،

باب جلوس الامام علی المیر للاستسقاء، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۵۰۷۔ ابن ماجہ شریف ۹۰۰، باب ماجاء فی صلوٰۃ الاستسقاء، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۲۶۶۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بارش طلب کرنے کے لئے نکلے تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہت معمولی لباس میں نہایت تواضع، عاجزی، ورخا کہ، ری کی حالت میں تھے۔

تشریح طلب بارش کے وقت نہایت عاجزی و مسکنت کا ظہار رہا ہے، اللہ تعالیٰ کے حضور رُڑ رُڑ کر پئے گناہوں کے قرار و رپئی خط و ل پرندامت کے اظہار کے ساتھ طلب بارش کی دعا کی جانی چاہئے، تاکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت جوش میں آجائے، اور اللہ تعالیٰ تجھ مان کو دوزخ فرمادیں۔

مستدلاً نہ ہوں معمولی لباس پہنے ہوئے۔

متواضع ظاہری طور پر بھی تواضع تھی۔

متخشع باطنی طور پر فروتنی موجود تھی۔

متضرع ذر و ذکار و تضرع سے زبان تر تھی، حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ظہر و باطن عجز و کسار کا بیکر تھا، و زبان عجز و نیاز کے ساتھ ذرا لہجی میں مشغول تھی۔ (تعلیق ۲/۱۸۶، مرتبہ ۲/۲۸۵)

استسقاء کے موقعہ پر دعا

﴿۱۴۲۰﴾ وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اللَّهُمَّ اسْقِ
عِبَادَكَ وَبَهِيمَتَكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ۔ (رواه مالك
ابوداؤد)

حوالہ: مؤطا امام مالک ۶۷۰، باب ماجاء فی الاستسقاء، کتاب
الاستسقاء، حدیث نمبر ۲۔ ابوداؤد شریف ۱/۱۶۶، باب رفع الیدین فی
الاستسقاء، ابواب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۷۷۱۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایہ اپنے د سے روایت کرتے
ہیں کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش کے لئے دعا
فرماتے تو یوں فرماتے ”اللہم اسق عبادک الح“ [اے اللہ! اپنے بندوں کو اور
اپنے جانوروں کو پانی سے سیراب کر دے، اور اپنی رحمت کو پھیلا دیجئے، اور اپنی مردہ زمینوں کو
زندہ کر دیجئے۔]

تشریح: حد تک سمیں مردہ عورت نہ، م، ہندی، مسم، کافر سب داخل ہیں۔
بہیہمتک: اس میں زمین کے تمام جانور و رکڑے کھوڑے داخل ہیں، مطلب یہ
ہے کہ یا اللہ پٹی زمین پر بسنے والی تمام مخلوق کو سیراب فرمائے۔
و انشر پٹی رحمت کو عام فرما دیجئے۔

و احی بدک لمیت یعنی پانی نہ ہونے کی وجہ سے زمین خشک ہو کر
بخر گویا مردہ ہو گئی ہیں، آپ پانی برسا کر و سبزہ گاہر نہیں دوبارہ زندگی عطا فرما دیجئے۔
(مرقاۃ ۲۸۵/۲)

دعا کرتے ہی بارش ہونا

﴿۱۴۲۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَاكِي فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ غَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ قَالَ فَأَطْبَقَتْ عَلَيْهِمْ السَّمَاءُ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۶۵۱، باب رفع الیدین فی الاستسقاء، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۱۶۹۔

حل لغات یواکی وا کا علی یدہ موکاة روکاء، دعا کے لئے دونوں ہاتھ زور سے رٹھانا، عیث ج عیوٹ، بارش۔ مغیثا فریاد رس۔ اعاث اغاثۃ فریاد سنا مدد کرنا۔ مریئنا مروءۃ الارض مرءاءۃ، زمین چھٹی آب و ہوا بن ہونا۔ مریعا میم کے فتح اور نمہ دونوں کے ہاتھ پڑھا گیا ہے، ہنرہ گانے وں۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ ہاتھ ٹھٹھے ہوئے دعا مانگ رہے ہیں ”اللہم اسقنا عیثا مغیثا الخ“ [اللہ! ہمیں ایسی بارش سے سیراب فرما یہ جو فریاد رس ہو، ہنرہ! انے وانی ہو، نفع بخش ہو، نقصان دہ نہ ہو، جلد آنے والی ہو، میرے رنے والی نہ ہو۔] حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ وہ لوگوں پر برچھا گیا۔

تشریح حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہاتھ ٹھٹھ کر اللہ تعالیٰ سے نفع دہاں بارش طلب کی، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی دعا قبول فرمائی، ورنہ بارش ہونے لگی۔

فائدہ معصوم ہو کہ مطلق پارش کی دعا نہیں کرنی چاہئے، بلکہ نفع بخش پارش کی دعا کرنی چاہئے۔

﴿الفصل الثالث﴾

استسقاء میں خطبہ

﴿۱۳۲۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ شَكََا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَحُوطَ الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ قُوضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يُعْرَجُونَ فِيهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَعَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَنَى حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَرْتُمْ جَدَبَ دِيَارِكُمْ وَاسْتَيْعَارَ الْمَطَرِ عَنْ إِيَّانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يُسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ اَللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ لَنَا الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَيْثُ نُمِ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَبْرِكِ الرَّقْعَ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ إِبْطِيهِ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَ أَوْ حَوَّلَ رِذَاءَهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَهْلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَائِمًا اللَّهُ سَحَابَةٌ قَرَعَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ امْطَرَتْ بِأَذْنِ اللَّهِ فَلَمْ يَأْتِ

مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ السُّيُولَ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْيَكَنِ ضَجَّكَ
حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنِّي
عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۶۵۱، باب رفع الیدین فی الاستسقاء،

کتاب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۷۳۷۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بارش کے رک جانے کی شکایت کی، آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر کا حکم دیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسطے مید گاہ
میں منبر رکھا گیا، اور لوگوں سے ایک دن کا وعدہ کیا کہ اس میں ٹکیں گے، حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکلے جس وقت سورج کا
کنارہ ظاہر ہو، پس منبر پر بیٹھے تکبیر کہیں، ورنہ کی حمد کی، پھر فرمایا کہ تم نے اپنے شہروں میں
خط کی شکایت کی ہے، ورنہ کے وقت مقررہ سے دیر رہنے کی، اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم دیا کہ تم
اس کو پکارو، اور تم سے وعدہ کیا ہے کہ تمہاری دعا قبول کریگا، پھر فرمایا سب تعریف اللہ تعالیٰ
کے لئے ہے، جو عالموں کا پروردگار ہے، بخشش و مہربان ہے، جزاء کے دن کا مالک ہے، نہیں
ہے کوئی معبود مگر اللہ وہی کرتا ہے جو چاہتا ہے، اللہ اتنا قوی ہے، تیرے کو کوئی معبود نہیں تو
بے پرواہ ہے، ورنہ تم فقیر ہیں، ہم پر ٹھہرنا اور اس چیز کو جو تو تارے قوت اور ایک مدت تک
فائدہ پہنچنے کا سبب بن، پھر اپنے ہاتھ بند کئے، ورنہ چھوڑے ہاتھ نمایاں تک کہ غلوں
کی افید کی ظاہر ہوئی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پشت لوگوں کی طرف
پھیری ورنہ کو لٹایا پھیرا، ورنہ وقت بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے
دونوں ہاتھ ہی طرح تھکے ہوئے تھے، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے ورنہ ترے دور رحمت

نماز پڑھی، اللہ تعالیٰ نے ایک بر خطہ رکھی، پھر رجا، ور چکا پھر اللہ کے حکم سے مینہ برسا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی مسجد تک نہ پہنچے تھے نہ نا۔ جب لوگوں کو سائے کی طرف جلدی کرتے ہوئے دیکھا تو ہنسے، یہاں تک کہ آنحضرت کے دانت ظاہر ہوئے، پس فرمایا میں گوئی دیتا ہوں بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے، ورنہ بے شک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

تشریح تھوڑے عرصے سے خشک رہنے کی شکایت کی گئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا قبول فرما کر بارش نازل فرمائی، آنحضرت نے دعا میں اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی ہے، اور اس کی قدرت کا تذکرہ کیا ہے، اور اپنے ہاتھ بند کر کے چادر پٹ پر اپنی عاجزی اور بے بسی کے اظہار کے ساتھ خشک رہنے کے خوشیوں سے بدنے کی تسبیح کی ہے۔

فہر بمنبر بعض لوگوں کے نزدیک صوتہ متقہ میں خطبہ سنت ہے، جیسا کہ بعض روایات سے مزید صراحت ہوتی ہے، عبد اللہ بن زید کی روایت ہے "حسب ابی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یستسقی فبدأ بالصلوٰۃ قبل الخطبۃ" (رواہ احمد) امام ابو حنیفہ کے نزدیک خطبہ نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ متقہ میں جماعت ہی مسنون نہیں تو خطبہ جماعت کے تابع ہے وہ کیسے مسنون ہو سکتا ہے، امام صاحب کے قول کی تائید ابو داؤد کی حدیث ہے "فلما یحطب حطکم ہدہ" یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ نہیں دیا۔ (مرقۃ ۲۸۶)

دعا میں توسل

﴿۱۴۲۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ

الْعَطَابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ إِذَا قُحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا فَيَسْقُوا۔ (رواه البعلری)

حوالہ بحاری شریف ۱۳۷۱، باب سوال الناس والامام

الاستسقاء اذا قحطوا، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۰۱۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں جب قحط پڑا تھا، تو وہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیلے سے دعا کرتے تھے، ورنہ یہ کہتے تھے کہ اللہ انہیں تیری بارگاہ میں اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دعاؤں میں دیدہ بجا کرتے تھے، ورنہ بارش عطا کرتا تھا، اب ہم تیری بارگاہ میں پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچ کو دعاؤں میں وسیع بنا رہے ہیں تو ہمیں بارش عطا فرمادے، چنانچہ بارش برسی تھی۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیلے سے بارش طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی، چونکہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچ تھے، جو کہ مرتبہ میں باپ کے مانند ہوتا ہے، اس وجہ سے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے چچ جان کی بڑی عزت فرماتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسی خصوصی رشتہ کے حوالہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا کی، درخواست کی۔

وسیلے کے معنی

دو زبان میں ذریعہ کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے، لیکن عربی زبان میں اس کے معنی

چھ مختلف ہیں، وریہ سب (ض) فعلیات کے وزن پر مشتق ہے، اس کے معنی "الترسل الی شئیء مرغیۃ" کسی چیز کی طرف رغبت کے ساتھ پہنچنا۔

وسیلے کی مختلف صورتیں

دعا میں توسل اختیار کرنے والوں کا ذہن مختلف ہوتا ہے، ورنہ کے حکام، لوگ، اللہ ہیں، مثلاً

(۱) تر توسل کے ساتھ دعا مانگنے والوں کا ذہن یہ ہے کہ اگرچہ حقیقتاً عطا کرنے والا تو خدا ہی ہے، لیکن جن کو وہ وسیدہ و واسطہ بنا رہا ہے اس کو خدا نے مستقل طور پر یا عارضی طور پر خصوصی اختیار تفویض فرمائی ہے، وہ ان اختیار کی مدد سے متاع مانگنے والوں کو عطا کرتا ہے تو اس ذہن کا انسان دعا میں خدا کا نام محض شریک کے لئے ذکر کرتا ہے، اصل مقصود اسی وسیدہ و واسطہ سے مانگنا ہوتا ہے، چنانچہ یہ انسان ان وسطوں سے ان چیزوں کو بھی مانگتا ہے جن کا یا نہ صرف باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، بلکہ ایسا ہے تو شرک ہے، ورنہ اس کی کسی کے یہاں گنجائش نہیں ہے۔

(۲) اور اگر اس کا ذہن یہ ہے کہ وہ واسطہ و وسیدہ کو صاحب اختیار نہیں سمجھتا، ورنہ ان سے کچھ مانگ رہا ہے ورنہ مانگنے کو چاہئے سمجھتا ہے بلکہ وسیدہ کے بارے میں اس کا تصور یہ ہے کہ یہ خدا کا برتر بندہ ہے، ورنہ اپنے خاص صلاحیتوں پر بہتر دینی خدمات کے سبب بارگاہ خداوندی میں ان کو مقبولیت ہوئی ہوئے ہے، اس لئے ان کے وسیلہ سے دعا کے مقبول ہونے کی زیادہ امید کی جاسکتی ہے، اس کی دو صورتیں ہیں

(الف) یہی صورت یہ ہے کہ اس کی زندگی مسلمان یا بزرگ سے اپنے لئے دعا کی درخواست کرے، یہ صورت بالجماع درست ہے، حضور قدس صلی اللہ علیہ

وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے "لاتفسانا یا اخی فی دعائک" (ابوداؤد شریف ۱/۲۱۰، باب الدعاء) فرمایا تھا۔

(ب) دوسری صورت یہ ہے کہ کسی مرحوم مسلمان بزرگ سے دعا کی درخواست کرے، یعنی قبر کے قریب جا کر یہ کہے کہ "اے فدا! خدا سے میرے لئے دعا کیجئے کہ وہ میری فدا ضرورت پوری کر دے، تو اس مسئلہ کا تحقق ہمارے موتی سے ہے، جو ہمارے موتی کے قائل ہیں وہ اس کو چاہتے ہیں، ورنہ ہمارے موتی کے منکر ہیں وہ اس کی چاہت نہیں دیتے، لیکن چونکہ خیر قرون میں مرحومین سے دعا کی درخواست کا معمول نہیں رہا اس لئے اس سے جتناب ہی کرنا چاہئے۔

(۳) اور اگر دعا رکے لئے کسی زندہ مرحوم سے دعا کی درخواست کرتا ہو، بلکہ خود دعا کرتا ہے اور دعا کی قبولیت کے لئے ہر گاہ خداوندی میں کسی چیز کو ذرا کرتا ہے تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں۔

(الف) پہلی صورت یہ کہ وہ اپنے نیک اعمال کے وسیلے سے دعا کی درخواست کرے، جیسا کہ صحیح روایات میں ہم سبقہ کے تین فرد کا واقعہ ہے کہ عمار میں منہ بند ہو جانے کے بعد انہوں نے اپنے اپنے نیک اعمال کے وسیلے سے دعا کی، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول فرمایا، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم سبقہ کے اس واقعہ کو امتحان کے طور پر ذکر فرمایا ہے، اس لئے دعا میں نیک اعمال کو وسیلہ بنانا سب کے نزدیک جائز ہے، اس طریقہ کو "توسل بالاعمال الصالحة" کہتے ہیں، اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

(ب) دوسری صورت یہ کہ کسی ایسی شخصیت کے وسیلے سے دعا کرے، جس کو ہر گاہ خداوندی میں مقبول سمجھتا ہے اس کو "توسل بالاعیان" کہتے ہیں، جمہور اس

کے جواز کے قائل ہیں، اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگرچہ اس وسیعہ کا طہر تو سبب الایمان ہے، لیکن اس کی حقیقت ”توسل بالاعمال الصالحة“ ہی ہے، کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے اس طرح دعا کرتا ہے ”اللہم توسل الیک بعبدک فلان“ اسے اللہ میں فداں بزرگ کے توسل سے دعا کرتا ہوں، اس کی بنیاد کوئی غلط عقیدہ نہیں، کہ وہ اس بزرگ کو متصرف فی امور سمجھ رہا ہے، یہ سمجھ رہا ہے کہ یہ بزرگ اللہ تعالیٰ سے دعا قبول کر سکتے ہیں، بلکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ بزرگ اپنے اعمال صالحہ اور اپنی دینی خدمات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے یہاں مقبول ہیں، اور مجھ کو ان سے تعلق ہے، اور اس طرح دعا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اے اللہ امیر اے اس تعلق کی برکت سے میری دعا قبول فرما۔ وغیرہ۔ اس سے اس کی حقیقت ”توسل بالعمل صالح“ ہی کو قمر ردیا جائے گا۔

خاصہ یہ ہو کہ جس ذات کو دعا میں وسیعہ بنایا جائے اسے دعا کرنے والے اس کو متصرف سمجھ رہا نہ تو یہ شرک و حریم ہے، ورنہ اس کو کسی بھی درجہ میں متصرف فی امور نہیں سمجھتا ہے، دعا صرف اللہ تعالیٰ سے کرتا ہے ورنہ اس کے طور پر پیغمبر علیہ السلام یا اللہ تعالیٰ کے کسی مقرب بندہ کا نام بھی ذکر کرتا ہے تو بن تیمیہ اس کے منکر ہیں، ورنہ جمہور اس کی گنجائش سمجھتے ہیں۔ تفصیل کیلئے دیکھیں۔ روح المعانی، ۱۲/۱۲۵، ۶/۱۲۵، تحت آیت ”وابتغوا اللہ الوسيلة“

توسل کی حیثیت

توسل کے مختلف طریقوں و رن کے حکام کے ساتھ یہ معلوم کر لینا بھی مناسب ہے کہ توسل کی حیثیت کیا ہے؟ جمہور کے نزدیک دعاؤں میں وسیعہ اختیار کرنا مشروع اور جائز ہے، بعض حضرات نے اس کو آداب میں شمار کیا ہے، اور بعض کے یہاں اس کی ہمت بھی ہے،

حضرت شاہوں رحمہ اللہ محدث رہوی لکھتے ہیں ”ومن آداب الدعاء تقديم الشاء على الله والتوسل بى الله يستجاب“ (حجۃ اللہ البالغۃ ۲۶) [۷۱ء کے آداب میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء و رتبہ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل کو مقدم کیا جائے تاکہ دعا قبول ہو۔]

چیونٹی کی وجہ سے بارش

﴿۱۴۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي قَادًا هُوَ بِمَعْلَةٍ رَاحَتِهِ يَحْضَنُ قَوَائِمَهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ۔ (رواه الدارقطني)

حوالہ: دارقطنی ۴۶۰، کتاب الاستسقاء

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبیوں میں سے ایک نبی اپنے معیوں کو لے کر نماز استسقاء کے لئے نکلے تو دیکھا کہ ایک چیونٹی اپنے پیچہ آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے ہیں، یہ دیکھ کر نبی وقت نے فرمایا کہ وہ پس چلو اس چیونٹی کی وجہ سے تمہاری دعا قبول کرو گئی ہے۔

تشریح اللہ تعالیٰ کی رحمت و توجہ پٹی تمام مخلوقات پر ہے، معمولی سی چیونٹی نے بارگاہ الہی میں بارش کے نزول کی درخواست کی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کی بھی دعا قبول کرتے ہوئے بارش نازل فرمادی۔

نسی من الانساء حضرت سیدنا عیسیٰ مہم مرد ہیں۔

رافعتہ چیونٹی نے ہاتھوں کو ٹھہرہ اللہ تعالیٰ سے دعاء نگ رہی تھی۔

اللہم انت خالقنا فان رزقتنا و الا فاهکنا [۱] اے اللہ!

تو نے ہم کو پیدا فرمایا، پس یہ تو ہم کو رزق عطا فرما یا پھر ہم کو ہلاک فرما دے۔ [

یا پھر یہ دعاء چیونٹی نگ رہی تھی ”اللہم انا خلق من خلقک لا غسی بنا عن

رزقک فلا تہلکنا بذنوب بنی آدم“ [۱] اے اللہ! تیری مخلوق میں سے ہم بھی ایک مخلوق

ہیں، اور ہم کو تیرے رزق کے بغیر کوئی پروا نہیں، پس آدم کے گناہوں کی وجہ سے ہم کو ہلاک

نہ فرما۔ [

فقد استجیب لکم من اجل هذه النعمة [۱] س چیونٹی کی وجہ

سے تمہاری دعا قبول ہو گئی۔ [

س میں اللہ تعالیٰ کی عظمت، اس کی قدرت مخلوق سے بے نیازی و ربّہ مخلوقات کے

حق میں رحمت و رافت کی چیزیں سمجھ میں آتی ہیں۔ (مرقاۃ ۲۲۸۸)



باب فى الرياح

هواؤل كا بيان

رقم احديث ١٤٢٥/٣/١٤٣٦ـ

باب فى الرياح

٢٨٢

الرفيق الفصيح ٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب فی الریاح

(ہواؤں کا بیان)

﴿الفصل الاول﴾

ہوا کے ذریعہ نصرت و ہلاکت

﴿۱۴۲۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتُ عَادًا بِالدَّبُورِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۱۰/۱، باب قول المسی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ”نصرت بالصبا“ کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر ۱۰۳۵۔ مسلم

شریف: ۲۹۵/۱، باب فی ریح الصبا، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر ۹۰۰۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اَرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”کہ چور وہ ہو کہ ذریعہ میری مدد کی گئی، ورنہ قوم عاد بچھو،
ہو کے ذریعہ ہلاک کی گئی۔“

تشریح ”صبا“ اس ہو کو کہتے ہیں جو مشرق سے چلتی ہے۔ اس سے غزوہ
حزب کے متعلق ترانے کی آیت کی طرف اشارہ ہے، غزوہ حزب کا مختصر واقعہ یہ ہے
کہ قریش مکہ قبیلہ عطفان و ریبویوں نے جب مدینہ منورہ کا محاصرہ کر لیا و تقریباً ایک
مہینہ تک محاصرہ کئے رکھا جس کی وجہ سے مسلمانوں کو شدید دشواریوں اور مشکلات کا سامنا
کرنا پڑا تو اللہ تعالیٰ نے یہ طوفان و آندھی چلائی کہ کافروں کے نیسے اکھاڑ دیے، اور
چولہوں پر جو بانڈیاں چڑھی ہوئی تھیں لٹ دیں، ورنہ ان کے چہروں پر مٹی اور کنکریوں کی
ضربیں لگائیں، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں یہ رعب پیدا کر دیا کہ طوفان انہیں
ہلاک اور برباد کر دے گا اس کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو فرشتوں
کی ایک جماعت کے ساتھ اتارا تمام فرشتوں نے اپنے قدموں کے ذریعہ یہ بھونچال پیدا
کیا کہ کافروں کے ہوش و حواس اڑ گئے ورنہ کوہر چہرہ طرف سے گھیر لیا تو کافروں کو
ہلاکت کا یقین ہو گیا، چنانچہ سب سے پہلے یوسفیان جو شکر کا سر، رتھ گھوڑے پر سوار ہوا، اور
مکہ کی طرف بھاگ نکلا، سر، رکو بھاگتے، کچھ کر دوسرے کافر بھی بھاگ بھاگتے ہوئے، اور
شکست سے دوپار ہوئے، پس باد صبا کا جھونکا اور حقیقت مللِ سودم کے لئے فضل الہی اور نبی
علیہ السلام کا تجزہ ہے۔ (مرقاۃ ۲: ۲۸۹)

”دبور“ اس ہو کو کہتے ہیں جو مغرب کی طرف سے چلتی ہے۔ حدیث کے اس ٹکڑے
سے قوم عاد کی ہلاکت و بربادی کی طرف اشارہ ہے، اس کا مختصر تذکرہ حسب ذیل ہے کہ قوم
عاد کے لوگوں کا قد بارہ بارہ گز کا ہوتا تھا، جب ان کی سرکشی حد سے تجاوز کر گئی تو اللہ تعالیٰ نے
ان کے اوپر سیلاب کی زیر دست ہو چلائی کہ ہوائ نے قوم عاد کے لوگوں کو زمین پر پلک دیا، اور

ان کے سروں کو پیس دیا، در پیٹوں کو پھڑ دیا، در وجہ کو ہا ہر کر دیا، جس سے پوری نضا بدبودار ہو گئی تو یہ ہو در صل حکم الہی کے تحت قوم عادی ہرکت و ہر ہادی کے تے مامور کی گئی تھی، اور کبھی ہوا چاٹنا کسی قوم کی مدد کے تے ہوتا ہے، در بھی کسی قوم کی ہر ہادی کے تے جیسے کہ دریاء نیل حضرت موسیٰ علیہ السلام در آپ کے ہمنووں کے تے پانی ہی ثابت ہو لیکن فرعون اور اس کے لشکریوں کے تے ہر عث ہر ہادی ہو۔ (مرقۃ ۲۸۹)

بادل اور ہوا سے فکر

﴿۱۴۲۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا أَلَامَتْهَا
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ
لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَمَا كَانَ إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عُرِفَ قِي
وَجْهَهُ۔ (متفق علیہ)

حوالہ۔ بخاری شریف ۲/۷۱۵، باب فلما رأوه عاضا مستقبل
اودیتهم، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۴۸۲۸۔ مسلم شریف ۱/۲۹۵، باب
التعوذ عند رؤية الريح، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر ۸۹۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کبھی
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے حلق کا کوئی نظر آ گیا ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو صرف مسکرایا
کرتے تھے، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہادی ہو دیکھتے تو آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کی رنگت کی تبدیلی صاف سمجھ میں آتی تھی۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منہ کھوں رو رہے تھے گا نہیں ہستے تھے، سجدوں و رمتانے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تیزی و صف تھا، خوش و فرحت کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسرت پر کتب فرماتے تھے، چونکہ ہو وراہ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی ن چیزوں کو، یہ رفر، حق ہو چکا رتی تھی و خوف و شیت میں اضافہ ہو جاتا تھا۔ (الخلق ۲/۱۸۸، مرقۃ ۲/۲۸۹)

تیز ہوا کے وقت دعا

﴿۱۳۲۷﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَضِبَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا تَغَيَّلَتِ السَّمَاءُ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَعَلَ وَأَقْبَلَ وَأَذْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّي عَنْهُ فَعَرَفْتُ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّهُ يَا عَائِشَةُ! كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادٍ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمِطِرُنَا وَفِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ رَحْمَةً۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۴۵۵۰، باب ما جاء في قوله تعالى وهو

الذي ارسل الرياح، كتاب بدء الخلق، حديث نمبر ۳۲۰۶۔ مسلم

شریف ۲۹۴، باب الشعود عند رؤية الريح، كتاب صلوة الاستسقاء،

حديث نمبر ۸۹۹۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب تیز ہو، چلتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگتے تھے ”اللھم اسی اسئلک الخ“ [۱] اے اللہ! میں تجھ سے اس ہو کی بھائی مانگتا ہوں وروا بھائی مانگتا ہوں جو تو نے اس ہو میں رکھی ہے، اور اس چیز کی بھائی مانگتا ہوں جس کے لئے تو نے اس ہو کو بھیجا ہے، اور میں پناہ مانگتا ہوں آپ کی اس ہو کی برائی سے اور اس برائی سے جو آپ نے اس میں رکھی ہے، اور اس چیز کی برائی سے جس کے لئے آپ نے اس کو بھیجا ہے۔ [۲] اور جب آسمان پر بر ظاہر ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کا رنگ بد جاتا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر نکلتے پھر اندر داخل ہوتے، آگے ہوتے پیچھے ہوتے، پھر جب پانی بر سنا شروع ہو جاتا تو یہ پریشانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دور ہو جاتی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس چیز کو محسوس کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش دفرمایا اے عائشہ یہ بر کہیں یہاں ہی نہ ہو جس کے بارے میں قوم دعا دے کر تھی، (جس کا ذکر قرآن پاک میں یوں فلما دأواہ الخ) [۳] پھر جب قوم عادی نے اس بر کو دیکھا جو ان کی ودیوں کے سامنے آیا تو انہوں نے کہا یہ امر ہے، جو ہم پر بر ہے گا، [۴] وریک روایت میں ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بارش کو دیکھتے تو فرماتے اے اللہ اس بارش کو رحمت بنا دیجئے۔

تشریح۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بارش کو منڈتے دیکھتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی مت سے انتہائی تعلق وگاؤ کی بنا پر یہ حدشہ ہونے لگتا کہ ہمیں یہ مذہب کے ہاں نہ ہوں، سی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کی رگات بدل جایا کرتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دم میں یہ بات بخوبی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے قوم عادی کو ان کی نافرمانی کی وجہ سے ہاں بھیج کر ہدک کیا تھا، جب قوم عادی نے خط

کے زمانہ میں باد دیکھتے تھے تو وہ بحد مسرور ہوئے کہ اس میں ہمارے لئے راحت کا سامان ہے، لیکن درحقیقت اس میں ان کے لئے عذاب پوشیدہ تھا۔

تغیر نونہ باد دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رنگ بدل جاتا ہے۔
اشکال اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس بات کا خدشہ کیوں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت پر عذاب آسکتا ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ
 ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ“ (سورۃ انفال، ۳۴)

جواب اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ آیت اس قصہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔
 (مرقۃ ۲۹۰)

غیب کی کنجیاں

﴿۱۴۲۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ عَمَسٌ ثُمَّ قَرَأَ ”إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ“ الْآيَةَ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف، ۲/۶۶۶، باب وعند مفاتیح الغیب

لا يعلمها الا هو، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۴۴۴۱

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”غیب کی کنجیاں پانچ ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ”إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ الْح“ (سورۃ لقمان ۳۴) [بے شک اللہ تعالیٰ ہی کو قیامت کا علم ہے وروسی پارس نازرتا ہے۔]

تشریح پانچ چیزیں یہی ہیں کہ جن کا کلی علم اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں دیا ہے، ان پانچ چیزوں کا قطعی و یقینی علم اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ کسی کو نہیں، ہرگز اپنے بعض مقرب بندوں کو جزئی طور پر کبھی بھی ان چیزوں سے باخبر کر دیتا ہے۔

وہ پانچ چیزیں یہ ہیں (۱) قیامت کے وقوع کا علم۔ (۲) بارش کے نزول کا علم۔ (۳) رحم مادر میں کیا ہے؟ اس کا علم۔ (۴) انسان آئندہ کیا کئے گا؟ اس کا علم۔ (۵) اس زمین پر موت آئے گی اس کا علم۔

قیامت کے وقوع کے بارے میں حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی فرمایا تھا کہ ”ما المسؤول عنها بأعلم من السائل“ (بحاری شریف ۱/۱۲، باب سوال جبرئیل الخ) یعنی کہ جس سے تو پوچھ رہا ہے وہ پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا ہے، حاصل یہ تھا کہ قیامت کے وقوع کا قطعی علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں۔

”وینزل نغماً“ بارش کب ہوگی؟ کتنی ہوگی؟ کن جگہوں پر ہوگی؟ اس کا قطعی علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے۔ سائنس دان موسمیات سے وقف حضرات جو کچھ خبر دیتے ہیں وہ قطعی نہیں ہوتی، کتنی مرتبہ ان کے خلاف ہوتا ہے۔

”ويعلم ما فی الارحام“ رحم میں لڑکا ہے یا لڑکی؟ تمام خلقت یا ناقص، خلقت ہے؟ کا ل ہے یا گورا ہے؟ طویل ہے یا ناٹا؟ نیک بخت ہے یا بد بخت؟ ان تمام چیزوں کی مکمل تفصیلات اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں۔ مشینوں کے ذریعہ دیکھ کر جو کچھ خبر دی جاتی ہے تو تفصیلی نہیں ہوتی، ثانیا وہ بھی غلطی ہوتی ہے، کتنی مرتبہ اس کے خلاف ہوتا ہے۔

”وما تدری نفس ما د تکسب حسداً“ نیا کے نذر خیر حاصل کریگا یا شر؟ حاعت کریگا یا نافرمانی؟ وراثت میں ثواب کا مستحق ہوگا یا عذاب کا؟ اس کا قطعی علم

صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔

”وَمَتَدْرِیْ نَفْسِیْ بَایْ اَرْضِیْ تَمُوْتُ“ ورنہ افسوس میں مرے گا یہ دیرالکفر میں؟
کس حالت و رکس عالم میں رخصت ہوگا؟ اس کا یقینی حکم بھی اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔
(مرقاۃ ۲۲۹۰)

شدید قحط سالی

﴿۱۴۲۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَالِيَهُ وَنَا أَمَّا بِي اللَّهِ تَعَالَى لَا تُمَطَّرُوا
وَلَكِنْ السَّنَةُ أَنْ تُمَطَّرُوا وَتُمَطَّرُوا وَلَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ شَيْئًا۔ (رواہ
مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۳۹۳، باب فی قول النبی الا ان الفتنۃ
ہہا، کتاب الفتن، حدیث نمبر ۲۹۰۴۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”نخت قحط سن صرف یہ نہیں کہ تم پر بارش نہ ہو، لیکن سخت
قحط سا یہ ہے کہ بارش تو ہو اور خوب بولیں زمین پچھ بھی نہ گائے۔“

تشریح زمین کا فصل گنا ورنہ گنا اللہ کی مشیت پر موقوف ہے، زمین کے سبزہ
گائے کا ذریعہ صلہ اللہ کی ہے، کبھی کبھی اللہ تعالیٰ یہ بھی کر دیتے ہیں کہ بارش ہونے
کے باوجود لوگوں کو قحط سن کا شکار بنا دیتے ہیں، زمین کو اپنی تو خوب ملتا ہے، لیکن فصلیں لگ
نہیں پاتی ہیں۔ (مرقاۃ ۲۲۹۰، تعلیق ۲/۱۸۹)

﴿الفصل الثانی﴾

ہوا کو برا کہنے کی ممانعت

﴿۱۴۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ فَلَا تُسَبِّهَُا وَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ عَجِبِهَا وَغَوْذُوا بِه مِنْ شَرِّهَا (رواه الشافعی و ابو داؤد وابن ماجہ والبیہقی فی الدعوات الکبیر)

حوالہ: مسند امام شافعی ۱۷۵ ۱، باب فی الدعاء، حدیث نمبر ۵۰۴۔ اسوداؤد شریف ۶۹۵ ۲، باب ما یقول اذا هاجت الريح، کتاب الادب، حدیث نمبر ۵۰۹۔ ابن ماجہ شریف: ۲۵۶، باب النهی عن مسب الريح، کتاب الادب، حدیث نمبر: ۳۷۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہو اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے، وہ رحمت بھی لاتی ہے، اور عذاب بھی لاتی ہے، ہندس کو گان مت دو اللہ سے ہو کی بھڑائی، لگو، ویرانی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو۔

تشریح ہو ہم سب کے لئے اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی رحمت ہے، اس سے ہمارے بے شمار فائدے وابستہ ہیں، ہو کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ ظالم قوموں کو ہلک بھی

کرتے ہیں، ظالموں کا ہرک ہونا بھی درحقیقت ایمان و یوں کے لئے رحمت ہی ہے۔
 لاتسوہا ہو کو کسی بھی صورت میں پر بھد نہ کہنا پڑے، رُکسی وجہ سے ہو کے
 ذریعہ سے نقصان پہنچے ہو تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا پڑے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے
 تادیب ہے، ورنہ بندوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے تادیب بھی رحمت ہوتی ہے۔
 وسدو للہ من خیرھا وحوو بہ من شرھا
 صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ ہو کی آٹھ قسمیں ہیں، پھر کا تحقق رحمت سے ہے ورنہ یہ ہیں
 (۱) تاثرات۔ (۲) ذریعہ۔ (۳) امر سد۔ (۴) مبشرت۔

اور پھر کا تحقق عذاب سے ہے (۱) عاصف۔ (۲) تاصف۔ یہ دونوں مندر میں
 جلتی ہیں۔ (۳) صرصر۔ (۴) عقیم۔ یہ دونوں خشکی میں چلتی ہیں۔ رخصت سلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے اس فرمان میں ایمان و یوں کو حکم دیا ہے کہ رحمت و یوں کو طہار، ورنہ جو
 ہو عذاب کے لئے چلتی ہے اس سے پناہ طلب کریں۔ ہر صورت میں نصیحت اللہ تعالیٰ کی ذات پر
 نہیں چونکہ فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ کی ذات ہی ہے۔ (مرقاة ۲۹۱)

ہوا پر لعنت کی ممانعت

﴿۱۳۳۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
 رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا
 تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَأَنَّ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتْ
 اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۹۲، باب ما جاء فی اللعنة، کتاب البر

والصلة، حدیث نمبر ۱۹۷۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہو کو عنت کی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہوا کو عنت مت کرو، کیونکہ ہو تو حکم کے تابع ہے، شبہ جو کسی نئی چیز پر عنت کرے جو عنت کے قابل نہ ہو تو عنت کی پر ہوتی ہے۔

تشریح: جو بھی چیز عنت کے قابل نہ ہو اس پر ہرگز عنت نہ کرنا چاہئے، اگر کوئی کرے گا تو وہ خود اپنے اوپر عنت کرنے والا ہوگا، کسی بھی معین چیز یا شخص پر عنت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر کسی کا کفر پر مرنا یقینی طور پر معلوم ہو، جیسے کہ فرعون و ربہمان تو ان پر عنت کی جاسکتی ہے، نیز برے و صاف پر بھی عنت کی جاسکتی ہے۔ **لعن اللہ علی المظالمین**

لا تدعنوا الريح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہو پر عنت کرنے کی ممانعت فرمائی ہے، مامور نہ فرماتے ہیں کہ جو چیزیں عنت کا مستحق بنتی ہیں وہ تین ہیں۔ (۱) کفر۔ (۲) بدعت۔ (۳) فتنہ۔ اور چونکہ ان تینوں میں سے کوئی چیز بھی ہو میں نہیں پائی جاتی ہے اس لئے ہو کو عنت کرنا درست نہیں ہے۔

فالها مأمورة ہو بذات خود کوئی حیثیت نہیں رکھتی وہ تو اللہ تعالیٰ کے حکم کی پابند ہے، ایسی صورت میں اگر ہو سے کسی کو تکلیف پہنچتی ہے ورنہ ہو کو برا بھلا کہتا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی ہے، ورنہ خاصہ عبودیت کے خلاف ہے۔

من لعن شبيثا ليس له باهل رجعت الدعنة عليه
عنت کا مطلب ہے اللہ کی رحمت سے دور کرنا، کوئی ایسی چیز جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کے قابل ہو اس کو اللہ کی رحمت سے دور کرنے والا خود اللہ کی رحمت سے دور ہو جاتا ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا: **”ليس المؤمن بالطعان**

ولا اللعان“ (ترمذی شریف ۲۱۸) [مومن نہ تو بہت عیب جوئی کرنے والا ہوتا ہے، اور نہ بہت لعن طعن کرنے والا ہوتا ہے۔] (مرقاۃ ۲/۲۹۱)

نا پسندیدہ ہوا کے وقت دعاء

﴿۱۳۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي بِي كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمْرَدَتْ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمْرَدَتْ بِهِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف، ۲۵۱، باب ماجاء فی النهی عن سب

الریح، کتاب الفتن، حدیث نمبر ۲۲۵۲۔

ترجمہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم لوگ ہو کو بر مت کہہ کرو، جب تم ایسی ہو دیکھو جو تم کو نا پسند ہو تو یہ دعاء مانگو ”اللہم انا نسئلك الخ“ [اے اللہ! میں تجھ سے اس ہوا کی خیر و برکت مانگتا ہوں، اور اس ہوا میں جو چیز پوشیدہ ہے، اس کی بھدنی مانگتا ہوں، نیز جس چیز کا اسے حکم دیا گیا ہے، اس کی بھدنی طلب کرتا ہوں، اور میں تجھ سے اس ہوا کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جو اس میں پوشیدہ ہے اس کے شر سے پناہ پتا ہوں، اور جس چیز کے لئے وہ مامور ہے، اس کے شر سے پناہ طلب کرتا ہوں۔]“

تشریح یہ بات گزر چکی ہے کہ ہوائیں بھی رحمت ہی کے نزول کا سبب ہوتی

ہیں اور کبھی اللہ کا مذہب — رآتی ہیں، اللہ تعالیٰ کے بندوں کو پاپ ہے کہ وہ ہواؤں کے چلنے کے وقت عافیت طلب کریں، ورمصیبت سے بچاؤ پاپ ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا۔ بندوں کو ہر حالت میں خالق و مالک تعالیٰ شانہ کی طرف ہی رجوع کرنا پڑے۔

آندھی کے وقت دعاء

﴿۱۴۳۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا هَبَّ، رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جِئْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكُوتِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ وَأَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ۔ (رواه الشافعی والبيهقی فی الدعوات الکبیر)

حوالہ: ترتیب مسند الامام الشافعی ۵۰/ ۱، باب فی الدعاء،

حدیث نمبر ۵۰۲۔ بیہقی فی دعوة الکبیر ۱۰۳۰، حدیث نمبر ۳۰۱، ذکر مسأله اللہ ماتھب الریح

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب بھی تیز ہوا چلتی تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوزخوں ہو رہی تھیں جاتے تھے، اور یہ دعائیں تھے "اللہم اجعلها رحمة لک" [۱] اللہ اس ہو کو رحمت بنا دیجئے، مذہب نہ بنائیے"۔

اللہ! اس ہو کوریح یعنی رحمت بنا یہ ریح، یعنی مذ ب نہ بنا یہ۔ [حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے رشوت میں ہے "انا ارسلنا الیخ" اور جیجی ام نے ن پر تیز و تند ہو، ورم نے ن پر ہانچ ہو جیجی، ورم نے میندا نے وئی ہو جیجی ورم نے خوشخبری، نے وں ہو جیجی۔]

تشریح: انا ارسلنا علیہم ریحاً صرصراً: اس حدیث شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جو تاویل کی ہے کہ ریح مفرد سے مذ ب مراد ہوتا ہے، اور ریح سے رحمت مراد ہوتی ہے، اس کا مام جو جعفر طحاوی نے نکار کیا ہے، اس لئے کہ آیات واحدیت میں بہت سی جگہیں ہیں جہاں مفرد خیر و شر دونوں کے لئے مستعمل ہوئے ہیں، چنانچہ آس ریم میں "وحرس بہم بریح طلیعة" [درختیاں اس کو رچلیں جیجی ہو سے۔] تو یہاں ریح کا مفرد مذ ب کے لئے مستعمل نہیں ہے، کی طرح حدیث میں "الریح من روح اللہ" یعنی ہو اللہ کی رحمت سے ہے، تو اس حدیث میں مفرد ریح مفرد ہے، شر اور عذاب کے لئے نہیں ہے، اس لئے عدم خطائی نے یہ تو جیجی کی ہے کہ ہو نہیں بہت زیادہ ہوتی ہیں تو اس سے بدن آتی ہے، ورم ہار ش ہوتی ہے جس سے کھیتیاں بڑھتی ہیں اور درخت بھی بڑھتے ہیں، ورمیک ہو میں یہ بات نہیں ہوتی ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا میں ریح کی تین کی، ریح کی تین نہیں فرمائی۔ (مرقاۃ ۲/۲۹۲، تعلق ۲/۱۹۰)

بادل دیکھنے وقت کی دعا

﴿۱۴۳۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْصَرَ نَا شِئاً مِنَ السَّمَاءِ تَعْنِي

السَّحَابَ تَرَكَ عَمَلَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ
قَبْلُ كَشَفَهُ حَمْدُ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيَا نَافِعًا۔ (رواه
ابوداؤد والنسائی وابن ماجه والشافعی) وَاللَّفْظُ لَهُ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۶۹۵/۲، باب ما يقول اذا هاجت الريح،
كتاب الادب، حدیث نمبر: ۵۰۹۹۔ نسائی شریف: ۱/۱۷۷، باب القول عند
المطر، كتاب الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۵۲۳۔ ابن ماجه شریف: ۲/۷۷، باب
ما يدعوه به الرجل اذا رأى السحاب والمطر، كتاب الدعاء، حدیث
نمبر: ۳۸۸۹۔ مسند شافعی: ۱/۱۷۷، باب الدعاء، حدیث نمبر: ۵۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب آسمان میں کوئی چیز یعنی بادل وغیرہ دیکھتے تو اپنے کام کاج چھوڑ
دیتے اور اس بادل کی طرف متوجہ ہو جاتے اور دعا کرتے: ”اللهم انی اعوذ بک الخ“
[اے اللہ! اس بادل میں جو بھی شر ہے اس سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں۔] اگر اللہ تعالیٰ اس
بادل کو ہٹا دیتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی حمد فرماتے، اور اگر بارش
ہوتی تو دعا فرماتے: ”اللهم سقیا نافعاً الخ“ [اے اللہ! فائدہ مند بارش عطا فرما۔]
(ابوداؤد، نسائی، ابن ماجه، شافعی) روایت کے الفاظ مسند شافعی کے ہیں۔

تشریح: بادلوں میں خیر بھی ہو سکتی ہے، اور شر بھی، اور یہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ہی ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بادلوں کو دیکھ کر فوراً اللہ تعالیٰ کی طرف
متوجہ ہو جاتے، اور دعا میں مشغول ہو جاتے۔

ترک عملہ: یعنی جن مباح کاموں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لگے
ہوتے ان کو چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس سے دعا و التجا میں لگ جاتے۔

کشف اللہ: یعنی اگر اللہ تعالیٰ بادل ہٹا لیتے اور بارش نہ ہوتی تو بادل کے شر سے نجات پانے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان فرماتے۔
سقیانا فعا: اگر بارش ہونے لگتی تو چونکہ بارش میں بھی نفع اور نقصان دونوں کا امکان ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ سے نفع بخش بارش کی دعا فرماتے۔

بادل کے گرج کے وقت کی دعاء

﴿۱۴۳۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَادَ إِذَا سَمِعَ صَوْتِ الرُّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ۔
(رواہ احمد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: مسند احمد: ۱۰۰/۱۰۱/۲، ترمذی شریف: ۲/۱۸۳،

باب ما یقول اذا سمع الرعد، کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۴۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بادل کی گرج اور بجلی کی کڑک کی آواز سنتے تو یہ دعا فرماتے: ”اللہم لا تقتلنا الخ“ [اے اللہ! ہمیں اپنے غضب سے قتل نہ فرمائے، اور ہمیں اپنے عذاب سے ہلاک نہ فرمائے، اور ہمیں عذاب نازل ہونے سے پہلے عافیت عطا کیجئے۔] (احمد، ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا مطلب ترجمہ سے ظاہر ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

ایضاً

﴿۱۴۳۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرُّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَفِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ۔ (رواه مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۳۸۸، باب القول اذا سمعت الرعد،

کتاب الکلام۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گرج کی آواز سنتے تو بات چیت موقوف کر دیتے، اور یہ دعا پڑھتے: ”سبحان الذی الخ“ [پاک ہے وہ ذات جس کی پاکی اس کی حمد کے ساتھ رعد بیان کرتا ہے، اور دوسرے فرشتے بھی بیان کرتے ہیں اس کے خوف کی وجہ سے۔]

تشریح: بجلی کے کڑکنے اور چمکنے کے وقت بھی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ کی پاکی اور اس کی حمد بیان کرنا چاہئے، یہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ تھا۔

الرعد: ”رعد“ وہ فرشتہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے بادلوں کو ہانکنے پر متعین ہے، اور گرج اس فرشتے کی تسبیح کی آواز ہے، جو شخص مذکورہ تسبیح کو تین مرتبہ پڑھے گا اسے عافیت مل جائے گی، حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث نقل کی اور کہا ہے کہ ایک موقع پر

ہم لوگوں نے مذکورہ تسبیح تین مرتبہ پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو عافیت عطا فرمادی۔
(التعلیق: ۲/۱۹۰، مرقاة: ۲/۲۹۳)



تم

الجزء التاسع بحمد الله تعالى
واحسانه وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه
ويليه الجزء العاشر اوله كتاب الجنائز ان شاء
الله تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب
علينا انك انت التواب الرحيم بحرمة حبيبك
سيد المرسلين وصلى الله تعالى عليه
وعلى آله واصحابه اجمعين
الى يوم الدين
محمد فاروق غفرله